

لَا تُقْبَلُ صَلَاةٌ بِغَيْرِ طَهْوٍ (الحديث) بغیر طہارت کے نماز قبول (صحیح) نہیں ہوتی



جراہوں پر مسح کا شرعی حکم



مولف

☆ قرآن و سنت ☆ فتاویٰ مذاہب اربعہ (65)
☆ فتاویٰ طہارہ (22) ☆ فتاویٰ اکابر غیر مقلدین (10)
کے رو سے مروجہ جراہوں پر مسح ناجائز اور بدعت ہے
لہذا
وضو خراب کرنے اور نماز ضائع کرنے سے بچئے

استاذ المناظرین
مُنِيرُ أَحْمَدُ نَوْرُ
استاذ الحدیث جامعہ باب العلوم کھروڑپکا

مکتبۃ المدینہ

ناشر



فہرست

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
1	ابتدائیہ	7
2	حب ہلال	10
3	باب اول (مسلطین)	11
4	قرآن میں پاؤں دھوئے کا حکم	11
5	احادیث مرفوعہ میں پاؤں دھوئے کا حکم	12
6	باب دوم (مذہب پرست گروہ)	21
7	مسائل فقہیہ کی احادیث مرفوعہ و متواتر ہیں	21
8	مسائل فقہیہ کے احادیث مرفوعہ و متواتر ہیں کے نام	24
9	فائدہ: (مسائل فقہیہ کے متعلق حکم)	28
10	فائدہ: (مسائل فقہیہ کے متعلق حکم)	29
11	تائیدات (۹)	32
12	باب سوم (احادیث مسند علی الحدیث پر تحقیق و تخریج)	36
13	حصہ اول: (احادیث اور احادیث)	36
14	(۱) احادیث مرفوعہ	36
15	مرتبہ حدیث تصویف مکہ (۷۱) احادیث	36
16	زیادہ شدہ اور تفریق	45

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
17	تقریر اور زیادہ شدہ کے فرق کا عجیب واقعہ	45
18	سوال (۱) کا جواب	49
19	سوال (۲) کا جواب	49
20	دورانیہ	50
21	سوال کا جواب	51
22	۱۹۱ احادیث مرفوعہ و مسند علی الحدیث	51
23	(۲) احادیث مرفوعہ و مسند علی الحدیث	57
24	مرتبہ حدیث (یہ حدیث ۱۱۱۱ سے ضعیف ہے)	57
25	تائیدات	57
26	اہل حدیث کی بنیاد کے بارے میں احادیث (۱۰)	59
27	(۳) احادیث مرفوعہ	61
28	فائدہ: (موق کا موق)	62
29	(۴) احادیث مرفوعہ	66
30	مرتبہ حدیث	66
31	تائیدات	67
32	مرتبہ حدیث کی تمام احادیث ضعیف ہیں	70
33	فائدہ: (مظہر حدیث)	71
34	حصہ دوم (تخریج احادیث مسند علی الحدیث)	72
35	اصل اصل (ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے)	72
36	فائدہ: (ضعیف حدیث کی حالت کا انجام)	73

(5) فہرست کتاب

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
73	اصل دوم (صحت عقلی کا معیار)	37
74	چند ضروری اصطلاحات	38
74	سز قدم	39
75	شکاف	40
76	تفہیم	41
77	رفیق	42
77	مجلد	43
77	مصلح	44
77	تحریر کا ادب سے آجروں میں	45
78	الغیر عینی کا صدق	46
78	دلیل اول	47
79	تائیدات (۸)	48
82	دلیل نمبر ۱	49
83	مہدوت میں ہر ایک پر ایمانی تفسیر (۸۰ حالات)	50
87	دلیل نمبر ۲	51
88	دلیل نمبر ۳	52
88	دلیل نمبر ۴	53
88	فائدہ (۱) (اصول کے صنف کی تحقیق)	54
89	دلیل نمبر ۵	55
89	دلیل نمبر ۶	56

(6) فہرست کتاب

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
90	دلیل نمبر ۸	57
90	دلیل نمبر ۹ ، دلیل نمبر ۱۰	58
91	دلیل نمبر ۱۱	59
91	مذہبوں میں قراب کا معیار	60
93	تائیدات	61
97	قرآن میں قرآن و سنت کی روشنی میں	62
99	قیاس کی قسمیں امدان میں فرق	63
101	باب چہارم (قرآن میں مذہب اور جہاد کی روشنی میں)	64
101	قرآن کی اقسام مع حکم	65
102	مذہب اور جہاد (مطلی، مطلق، ثنائی، سانی)	66
103	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (25)	67
114	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (15)	68
120	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (13)	69
127	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (12)	70
131	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (22)	71
161	قرآن میں قرآن کی روشنی میں	72
163	قرآن میں قرآن کی روشنی میں (۱۰)	73
169	قرآن میں قرآن کی روشنی میں	74
171	مذہب قرآن میں قرآن کی روشنی میں	75
173	عرب و عجم کے مکرین قرآن (غیر متصدین) سے 12 سوال	76

(نذرانہ)

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْحَشُونَ وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ لَهُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْحَشُونَ
 طہارت کی اسلام میں اتنی اہمیت ہے کہ ایک آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَجِدُ أُمَّةَ إِلَّا عَلَىٰ آيَةٍ** (پ ۱۲۱، البقرہ ۲۱۳) ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے محبت رکھتا ہے جو توبہ کرنے والے ہیں اور خوب اچھی طرح طہارت حاصل کرنے والے ہیں اور حدیث پاک میں ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: **لَا تُطَهَّرُ شُطْرُ الْإِنْسَانِ** (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۸) طہارت نصف ایمان ہے۔ اور چونکہ

۱۔ نذرانہ گاہ پر وہی شخص حاضر ہو جس کے قدموں میں بھر دینی کا کام ہے۔

۲۔ نذرانہ خدامت کی گاہ پر جو ہے نذرانہ من کا نور ہے۔

۳۔ نذرانہ من کا معراج ہے۔

۴۔ نذرانہ رسول اللہ ﷺ کی آنکھوں کی خشک ہے۔

۵۔ نذرانہ نبوت کا طبعی مقام ہے۔

۶۔ نذرانہ نبوت میں فطرت اور ایمان ترین عبادت ہے۔

اس لئے صحت نذرانہ کیسے پڑے مکان اور بدن کی طہارت شرط ہے حدیث پاک میں ہے: **لَا تَقْبَلُ صَلَاةٌ بَعْدَ طَهْرٍ** (سنن ترمذی ج ۱ ص ۲۱) الطہارت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔
 ایک حدیث میں ہے: **بِفَتْحِ الشَّلَاةِ الطَّهْرُ** (سنن ترمذی ج ۱ ص ۲۱) نماز کی چابی طہارت ہے۔ جس جیسے چابی کے بغیر نہ تار کھل سکتا ہے اور نہ آدمی مکان میں داخل ہو سکتا ہے اسی طرح نماز تارے کی کھل ہے اور طہارت اس کی چابی ہے جب نماز کی آدمی نے طہارت حاصل کر لی تو نماز تار کھل گیا اور جب نماز شروع کر دی تو رحیم و کریم ذات کی روادار مت و معفرت میں چل پڑا اور کمال نماز کیسے اور قیامت کے دن کمال نجات کیسے شرط ہے باطنی

پاکیزگی یعنی اخلاص اور خشوع و خضوع اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ نماز میں اپنی ادا کی کے ساتھ کھیل رہا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: **الْوُشْعُ خَشَعُ قَلْبٍ هَذَا الْخَشَعَةُ جَوَاحِدٌ** اگر اس کے دل میں خشوع ہو تو اس کے اعضا میں بھی خشوع ہوگا۔ (غیر منقول ص ۱۳۳ ج ۱) باطنی پاکیزگی حاصل کرنے کا ذریعہ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے: **يَذْكُرُ لَكُمْ شَيْءًا سَفَلًا وَآيَةً سَفَلًا الْقُلُوبُ بِذِكْرِ اللَّهِ** (شعب الایمان ج ۱ ص ۳۹۶) ہر چیز کو صاف کرنے کیلئے ایک آلہ ہوتا ہے اور دلوں کو صاف کرنے کا آلہ ذکر اللہ ہے۔ ذکر الہی کی ریاضت و مجاہدہ کر کے قلب و دلوں میں پاکیزگی اور محبت و معرفت الہیہ پیدا کرنے کا کام تصوف ہے جب وضو کے ذریعے جان کی پاکیزگی اور تصوف کے ذریعے قلب کی پاکیزگی حاصل ہوگی تو پھر صحیح طور پر تمام نماز نصیب ہوگا۔

لیکن عرب و عجم کے مسلمانوں میں علماء و عوام کا ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو تصوف کا اظہار کر کے باطنی پاکیزگی سے اور شرائط وضو کو پامال کر کے ظاہری پاکیزگی سے مسلمانوں کو بغیر شعوری طور پر محروم کر کے وضو و نماز کی برکتوں اور معاونت سے محروم کر رہا ہے۔

یہ اصل جیسے جیسے رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے دوری ہوتی جاتی ہے ایسے ہی اسلام باندی فتح ہوتی جاتی ہے اور خواہش پرستی عام ہو رہی ہے، سنتوں کو پامال کیا جا رہا ہے اور بدعتوں کو مدح دیا جا رہا ہے، صحت یعنی انفرادی اور امتیازی حدیث کی متفق علیہ رائے کو چھوڑ کر ہر آدمی اپنے اپنے رائے کو ترجیح دے رہا ہے، کتنے ہی ایسے مساکین ہیں جن پر اعتماد ہو کا اعلان ہے مگر قریب پرست لوگ ان کو بکلی پشت ڈال رہے ہیں اور من چاہے مساکین لوگوں کو بتا رہے ہیں اور حریف یہ کہ ان پر قرآن و حدیث کا کھل لگا رہے ہیں۔ انھی میں سے ایک مسئلہ خیراتوں پر مسک کرنے کا ہے مذہب ابو بکر یعنی حنیفہ، متبعیہ، مشافیرہ مالکیہ کا اتفاق ہے کہ خیراتوں پر مسک کی حدیثوں میں موزوں جیسی مولیٰ، اخت اور مضبوط جراب مراد ہے جو بغیر پلا سٹک وغیرہ کے پادری پر کھڑی رہے اور اس میں بغیر جوتی کے لکھا تا تمیں میل تک چھٹا ممکن ہو یعنی جو جوتی کا

کام دے سکے اس پر سکا جائز ہے اور جو ۱۱۱۱ء میں مروی تراویح اس صفت کی حامل نہیں اس لئے ان پر چاروں مکتبہ فخر کے مطابق سکا جائز نہیں تفصیل کتاب میں ملاحظہ کیجئے۔

فخر طلب بات یہ ہے کہ نماز کیلئے وضو اتنا لازم اور ضروری ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کی ایڑی میں غیر شعور کی طور پر خشک جگر دھانے پر فرمایا: **وَسَلِّ لَكَ خُضَابَ مِثْنِ الشَّوْرِ** (صحیح مسلم ص ۱۲۵) مکی ایڑیوں کیلئے آگ سے جاکت ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ پاؤں کے توڑے خشک رہ جائیں تو آگ لے آگ ہے (سنن ترمذی ص ۱۷۷) جبکہ حدیث میں ہے کہ ایڑی کے پٹے خشک رہ جائیں تو ان کیلئے آگ ہے (صحیح مسلم ص ۱۲۸) مضمون ہوا کہ اگر بے خیالی میں ہاتھ کے برابر بھی پاؤں کی جگہ خشک رہ جائے تو بھی جہنم کے عذاب کا سبب ہے لیکن ایک خواہش پرست خصوصاً اگر وہ فقہ احمدیہ میں کے احناف مسک کو چھوڑ کر احادیث جہنم کے دھوکہ میں مروی تراویح پر سکا کی اجازت دے کر وضو میں ایک فرض یعنی پاؤں کا وضو چھوڑ رکھا ہے جب پاؤں کی غیر شعور کی طور پر معمولی سی جگہ کے خشک رہ جانے پر اتنی سخت وعید ہے تو قصد ایڑیوں پر خشک رکھنے کی صورت میں نماز کا کیا ہوگا اور قرأت کے روز انجام کیا ہوگا اس فوجی کہ صورت حال کو مد نظر رکھ کر حضرت الاستاذ حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دامت برکاتہم العالیہ نے "تراویح پر سکا کا شرعی حکم" کے نام سے یہ سارا ترتیب دیا ہے اس کو پڑھیں اور پڑھ کر امت کے احناف (بکمل انصاف) پر چل کر اپنے آپ کو دھوکہ دے مسلمان بھائیوں کو مِثْنُ شَوْرٍ مِثْنُ شَوْرٍ مِثْنُ شَوْرٍ (متحدہ کما کل ص ۱۹۹) (نوجوہ الامانات سے ۱۱۱۱ء قبل ہجرت آگ میں) کی وعید سے بچاؤ۔

محمد اسماعیل میمنوی حفظہ اللہ

فاضل جامعہ اسلامیہ بابا احمدم کراچی

بسم الله الرحمن الرحيم

سبب تالیف

وضوء میں پاؤں کا حکم کیا ہے؟ اس سلسلہ میں قرآن وحدیث میں مختلف احوال کے لحاظ سے چار احکام مذکور ہیں (۱) پاؤں کو دھونا (۲) موزوں پر مسح کرنا (۳) جور بین (موزوں جیسی جراب) پر مسح کرنا (۴) تندرست حصہ کو دھونا اور جس حصہ کو دھونے سے تکلیف کا اندیشہ ہو اس پر یا اس پر باندھی ہوئی پٹی پر مسح کرنا۔

ذہر ترتیب رسالہ میں پہلے تین حکموں پر بہت ضرورت تحقیق کرتا مقصود ہے۔ اس کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ اس شخص پرستی اور حق آسانی کے دور میں کچھ عرب و عجم کے تامل، ناقص اعلم مجتہدین نے جور بین والی احادیث کے دھوکہ میں ایک پانچویں حکم کا اضافہ بھی کر دیا ہے یعنی باریک جرابوں پر مسح کرنا جبکہ اس کا جواز نہ صرف یہ کہ قرآن وحدیث سے ثابت نہیں بلکہ اس کے عدم جواز پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے۔ باریک جرابوں پر مسح کے مجوزین اور قائلین امت مسلمہ میں انتشار و تفرقہ باری پیدا کرنے کے علاوہ از روئے شرع متعدد کبیر و گناہوں کا ارتکاب کر کے بے شمار بدکتوں اور سعادتوں سے محروم اور ہے جس کی تفصیل ہم کتاب کے اخیر میں عرض کریں گے۔

باب اول

(غسلِ رجبین)

اس پہلے باب میں قوی اور قطعی دلائل کے ساتھ یہ بات پیش کی گئی ہے کہ وضو میں پاؤں کا وضو فرض قطعی ہے جو قرآن و حدیث کے صمیم قطعہ سے ثابت ہے۔ اس کے دلائل ملاحظہ کیجئے:

قرآن میں پاؤں وضو کرنے کا حکم:

سورۃ مائدہ میں آیت وضو ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (پ ۶)**

اے ایمان والو! جب (بحالتِ حدیث) تمہارا نماز کی طرف کھڑے ہونے کا ارادہ ہو تو اپنے چہرے اور اپنے ہاتھ کہنوں میں میت وضو اور اپنے سر کا مسح کرو اور اپنے پاؤں گھٹنوں میں میت وضو اور اس لیے سب اہل السنۃ و الجماعت کا اتفاق ہے کہ قرآن میں مذکور یہ چاروں چیزیں فرض ہیں چہرے، بازو، اور پاؤں کا وضو اور سر کا مسح کرنا۔

احادیث مرفوعہ میں پاؤں دھونے کا حکم:

62 احادیث مرفوعہ ہیں جن میں غسل رجلین کا حکم صراحتاً مذکور ہے اور یہ تین قسم کی احادیث ہیں۔

(۱) احادیث خلال:

۱: 6 میں غسل رسول ﷺ اور 8.7 میں حکم 9 میں خلال کی ترتیب،

10.11 میں ترک خلال پر دیا ہے

نمبر	نام صحابی	الفاظ حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت عثمانؓ	فَوَضَّاءُ وَخَلَّلَ أَصَابِعَ يَدَيْهِ ثُمَّ لَبَّسَ وَكَبَّ وَسَوَّاهُ ﷺ فَعَلَّ خَالِيَهُ وَتَشَوَّاهُ فَعَلَّ	صحیح بخاری ج ۸ ص ۱۷۸ سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۲۳ مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۲۷۲
2	حضرت عائشہؓ	ثُمَّ رَسَّاهُ ﷺ بِشَوَّاهُ وَخَلَّلَ يَدَيْهِ أَصَابِعَهُ وَبَذَلَكَ عَقِبَهُ	(سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۲۷۲)
3	حضرت مسروق بن شداؓ	رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَضَّاهُ وَخَلَّلَ أَصَابِعَ يَدَيْهِ وَجَعَلَهُ	(مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۲۷۲) سنن ابی یوسف ج ۲ ص ۲۷۲
4	حضرت ابو بکرؓ	رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَضَّاهُ ثُمَّ لَبَّسَ وَخَلَّلَ يَدَيْهِ وَخَلَّلَ يَدَيْهِ أَصَابِعَهُ وَخَلَّلَ	(مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۲۷۲)
5	حضرت وائل بن حجرؓ	ثُمَّ لَبَّسَ بِتَبِيْطِهِ لَمَّا كُنْتُ لَا بِيْنَ يَدَيْهِ خَلَّلَ يَدَيْهِ أَصَابِعَهُ	(مسند ابی داؤد ج ۲ ص ۲۷۲)

6	حضرت رافع بنت معوذ	وَأَنفِصِلْ وَخَلِّهِ لَدُنَّا قَلْبًا وَيُخَلِّلْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ	مجموعہ ۱۲ ص ۲۱۴ ج ۷
7	حضرت لقیط بن صبرہؓ	إِنَّا نَوَضَّعَتْ فَتَسْبِغُ الْوُحُوءَ وَيُخَلِّلُ بَيْنَ الْأَصَابِعِ	سنن نسائی ص ۲۰۶ ج ۱ کبریٰ تنقیہ ص ۵۰ ج ۱ سنن ابی داؤد ص ۱۹ ج ۱
8	حضرت ابن عباسؓ	إِنَّا نَوَضَّعَتْ فَخَلِّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ	سنن ترمذی ص ۱۶ ج ۱ عالم ص ۹۰ ج ۱
9	حضرت ابو ایوبؓ	لَمَّا أَتَى الْخَلَّةَ خَلَّلَ أَصَابِعَهُ فَسَبَّحَ بِهَا دَسُونِ هَلْبَةٍ وَتَسَا أَنفِصِلْ لَمَّا خَلَّلَ مِنْ أَلْوَحْدَةِ يُخَلِّلُ بَيْنَ أَصَابِعِكَ	مجموعہ ۱۲ ص ۷۷ ج ۳ الترغیب والترہیب ص ۳۳۸ ج ۱
10	حضرت خالد بن الولیدؓ	مَنْ لَمَّ يُخَلِّلْ أَصَابِعَهُ بِأَلْوَحْدَةِ خَلَّلَ اللَّهُ بِالشَّيْءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ	مجموعہ ۱۲ ص ۲۲ ج ۳
11	حضرت ابو ہریرہؓ	خَلَّلُوا بَيْنَ أَصَابِعِكُمْ لَا يُخَلِّلُ اللَّهُ نَعْلَيْ أَبْهَمَهُمَا بِالشَّيْءِ	سنن دارقطنی ص ۹۵ ج ۱

(۲) قولی احادیث:

1 تا 7 میں غسل رملین سے پاؤں کے صحیفہ گناہ معاف ہونے کا ذکر ہے۔
8، 9، 10 میں ناخن کے برابر پاؤں خشک رو جانے پر اعادہ وضو کا حکم ہے۔ 11 تا 24
میں ایڑی یا گویا ایڑی کے اوپر پلوں کے خشک رو جانے پر دوزخ کی وعید ہے۔ 25 میں
غسل رملین کا حکم یہی ہے، 26 میں ہے کہ غسل رملین کا حکم ایسی ہے، 27 میں ہے کہ

وضوء سے اعضاء وضوء کی گرہیں نکلتی ہیں پاؤں دھونے سے پاؤں کی گرہ نکلتی ہے، 28 میں ہے کہ جس نے پاؤں دھوئے تک اعضاء وضوء کو تین تین بار دھویا پھر اشدان لا الہ الا اللہ الخ پڑھا اس کے پہلے وضوء اور اس وضوء کے درمیان والے صغیرہ گناہ معاف، 29 میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے وضوء میں تین تین بار چہرہ، بازو، پاؤں دھوئے پھر فرمایا فرمان رسول ہے کہ جس نے میرے اس وضوء کی طرح وضوء کیا پھر دوسرے کعتیں خشوع سے پڑھیں تو اس کے سوا بقیہ صغیرہ گناہ معاف کر دیے جائیں گے۔

نمبر شمار	نام صحابی	الفاظ حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت علیؓ	إِذَا غَسَلَ رَجُلٌ حَرَّ حَتَّى دُونََهُ مِنْ رَجُلٍ	مسند عبد الرزاق ص 51
2	حضرت ابو ہریرہؓ	فَإِذَا غَسَلَ رَجُلٌ حَرَّ حَتَّى يَكُنَّ خَبَلَاتُهُ تَشْتَبِهُ خَلَاتِ مَنْعِ الْكُفَّاءِ	صحیح مسلم ص 145
3	عمر بن الخطابؓ	إِذَا غَسَلَ رَجُلٌ حَرَّ حَتَّى الْعَطَاءُ مِنْ رَجُلٍ	سنن ابن ماجہ ص 241، سنن نسائی ص 13
4	حضرت عمر بن خطابؓ	ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا حَرَّ حَتَّى يَكُنَّ خَبَلَاتُهُ مِنْ أَتَابِلِهِ مَعَ الْكُفَّاءِ	حدیث کما کہ ص 243، صحیح مسلم ص 145، سنن ابن ماجہ ص 145
5	حضرت ابو امامہؓ	ثُمَّ يَغْسِلُ رَجُلٌ يَدَيْهِ إِلَى حَرِّ حَتَّى خَبَلَاتُهُ مِنْ رَجُلٍ	المجموع الکبیر ص 251
6	حضرت امام احمد بن حنبلؓ	يَغْسِلُ رَجُلٌ يَدَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا حَرَّ حَتَّى يَكُنَّ خَبَلَاتُهُ	مسند احمد ص 249، سنن ابن ماجہ ص 145

7	حضرت کعب بن مرہ بامرہ بن کعب	إِنَّمَا غَسَقَ رِجْلَهُ حَتَّى حَتَا بَابَهُ مِنْ رِجْلَيْهِ	مسند احمد ص ۳۳۳ ج ۴
8	حضرت ابو بکرؓ	خَاتَمٌ وَجَلَّى لَهُ تَوَاشًا وَبَقِيَ عَلَى طُفْرِ قَدَمِهِ مِثْلُ طُفْرِ إِبْهَامِهِ فَآبَضَ رَأْسَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ إِرْجِعْ قَدِيمَ وَضُوءِكَ قَالَ فَقَعَلِ	مسند ابی ہریرہ ص ۳۳۳ ج ۱
9	حضرت عمرؓ	أَنَّ رَجُلًا نَوَّحًا أَقْرَبَهُ مَوْجِعَ طُفْرِ عَلَى قَدَمِهِ فَآبَضَ رَأْسُهُ فَقَالَ إِرْجِعْ قَدِيمَ وَضُوءِكَ	مسند ابی ہریرہ ص ۳۳۳ ج ۱
10	حضرت انسؓ	أَنَّ رَجُلًا خَاةً بِشَى الْبَشَى ﷺ فَذُ قَوَّحًا وَتَرَكَ عَلَى قَدَمِهِ مِثْلَ مَوْجِعِ الطُّفْرِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِرْجِعْ قَدِيمَ وَضُوءِكَ	تحریر ابن کثیر ص ۳۵۱ ج ۳
11	حضرت ابو ہریرہؓ	وَقِيلَ لَكَ غُطَّابٌ مِنَ الشَّيْءِ	صحیح مسلم ص ۱۳۵ ج ۱، صحیح بخاری ص ۱۸۲ ج ۱
12	حضرت عائشہؓ	اینا	صحیح مسلم ص ۱۳۵ ج ۱
13	حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاصمؓ	اینا	صحیح بخاری ص ۱۸۲ ج ۱
14	حضرت نافع بن ابی حمزہؓ	اینا	سنن ابن ماجہ ص ۳۵ ج ۱، صحیح ابن کثیر ص ۳۳۳ ج ۱
15	حضرت جابر بن ابی سفیانؓ	اینا	(اینا)
16	حضرت عمر بن عاصمؓ	اینا	(اینا)
17	حضرت ثعلبہ بن حریثؓ	اینا	(اینا)

18	حضرت اہلبیتؑ	ایضا	سنن کبریٰ ترقی مس ۸۳ ج ۱۱، ۱۱۱ الکبیر مس ۸۳ ج ۱۱
19	حضرت اُمّی المومنینہؑ	ایضا	(ایضا)
20	حضرت مہدیہؑ	ایضا	مسند احمد مس ۳۲۶ ج ۳
21	حضرت ابوذرؓ	ایضا	مسند عبد الرزاق مس ۱۲۰ ج ۱
22	حضرت جابرؓ	وَقَالَ الْقَعْرَابِيُّ مِنَ الشَّيْءِ	سنن ابن ماجہ مس ۳۳۵ ج ۱
23	حضرت ابن عباسؓ	وَقَالَ الْقَعْرَابِيُّ مِنَ الشَّيْءِ وَوَقَالَ يَكُونُ الْقَدَامُ مِنَ الشَّيْءِ	مسند علی مس ۵۴ ج ۱
24	حضرت عبد اللہ بن الحارثؓ	وَسَلَّ لَكَ عَقْدًا وَتَسْكُونُ الْقَدَامُ مِنَ الشَّيْءِ	صحیح ابن خزیمہ مس ۸۳ ج ۱
25	حضرت جابرؓ	أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَوَضَّأَ إِلْفًا لِيَنْ تَعْبِلَ زُجْلًا	سنن ابی یوسف مس ۱۱۰ ج ۱
26	حضرت ابن عباسؓ	فَعَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ تَطَهَّرْتُ - وَغَسَلْتُ رِجْلَيْهِ حَتَّى تَلَفَفْتُ فَلَقْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكُنْتُ لِيْ هَكَذَا أَمْرِي رِجْلِيْ غَرِيْ وَغَلِيْ	تہذیب مس ۷۷ ج ۲
27	حضرت عبد بن عامرؓ	وَسَلَّ مِنْ كَبِيْرٍ يَكُونُ مِنَ الْقَبْلِ	عبد اللہ مس ۷۷ ج ۱ مسند احمد مس ۱۵۹ ج ۳ صحیح ابن ماجہ مس ۳۲۹ ج ۳ ۲۴۹۵ ج ۲ تہذیب مس ۷۷ ج ۲

28	حضرت ابن عمرؓ	مَنْ قَوَّضًا فَعَسَلَ مَحْلَبَهُ قَلْبًا وَعَسَلَ رِجْلَيْهِ لَلَّاحًا قَلْبًا سَلَّمَ فَلَا يَسْغُرُ لَهُ قَاتِلُهُ وَبَيْنَ قَوَّضَتَيْهِ	سنن دار قطنی ص ۹۲ ج ۱
29	حضرت عثمانؓ	دَعَا عُثْمَانُ بِيَدِهِ قَائِمًا عَلَى مَحْلَبِهِ لَفَتْ يَمِينَهُ ثُمَّ عَسَلَ رِجْلَيْهِ لَفَتْ يَمِينَهُ فَيُكَلِّمُهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَوَّضَ لَعَنَ وَضَوَّعًا عُلَا كَمْ ضَلَّى وَكَلَّمَنَ لَا يَخْبِثُ بِهِمَا لَفَتْ غَيْرَ لَمَّا تَلَقَّاهُ مِنْ قَلْبِهِ	صحیح بخاری ص ۲۸ ج ۱

(۳) فعلی احادیث:

18۵۶ میں صحابہؓ نے رسول اللہ ﷺ کے وضوء کا طریقہ بیان کیا ہے اس میں ہے کہ آپ ﷺ وضوء میں پاؤں دھوتے تھے 19، 20، 21 میں ہے کہ ایک آدمی نے آ کر آپ ﷺ سے وضوء کے حلقہ دریافت کیا تو آپ ﷺ نے اس کو وضوء کر کے دکھایا اور اس میں پاؤں دھوئے 22 میں ہے کہ حضرت ابو جبرؓ نے وضوء میں چہرے سے ابتداء کی تو آپ ﷺ نے فرمایا چہرے سے ابتداء نہ کر پھر قدم وضوء کر کے دکھایا اور پاؤں دھوئے

نمبر شمار	نام صحابی	الفاظ حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت عثمانؓ	وَأَبَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَوَّضًا وَعَسَلَ رِجْلَيْهِ لَفَتْ	مسند احمد ص ۶۶ ج ۱

10	حضرت ابن عباسؓ	اَلَا تُرِيْتُمْكُمْ وُضُوْءَ رَسُوْلِيْ ﷺ قُلُوْا قَدْ قُتِلَ بَغِيْبٌ - وَغُسِّلَ رَحْلِيْهِ - ثُمَّ قُلُوْا هَكَذَا وُضُوْءَ رَسُوْلِيْ ﷺ	سنن کبریٰ بیہقی ص ۷۲ ج ۱
11	حضرت ابو رافعؓ	وَرَبِّتْ رَسُوْلِيْ ﷺ نَوَاحًا وَّغُسِّلْ رَحْلِيْهِ لَوْلَا	(معجم اوسط ص ۸۷ ج ۸)
12	حضرت عبداللہ بن انہسؓ	اَلَا تُرِيْتُمْ حَيْثُ نَوَاحًا رَسُوْلِيْ ﷺ - وَغُسِّلَ رَحْلِيْهِ فَلَا تُحِثُّ لَنَا وَلَا قُلُوْا هَكَذَا وَرَبِّتْ بِحُجْرَةِ رَسُوْلِيْ ﷺ نَوَاحًا	(معجم اوسط ص ۲۵۷ ج ۳)
13	حضرت مقدم بن معد کلابؓ	بِئْسَ رَسُوْلٌ ﷺ يُّوَضُّوْهُ فَقَوَّحًا - وَغُسِّلَ رَحْلِيْهِ لَوْلَا	(معجم کبریٰ ص ۲۷۶ ج ۲۰)
14	حضرت عمار بن ملجمؓ	مَكَانَ رَسُوْلِيْ ﷺ يُّوَضُّوْهُ وَّغُسِّلَ رَحْلِيْهِ غَسْلًا	بخاری الحدیث و مشورہ ص ۱۰۳ ج ۱
15	حضرت انسؓ	فَلَمَّا رَسُوْلُ ﷺ يُّوَضُّوْهُ قُتِلَ رَحْلِيْهِ فَرَأَوْهُ	(الترغیب فی فیہ فی الاعمال ص ۲۷ ج ۱)
16	حضرت قیسؓ	بَلَّ مَكَانَ مَعَ رَسُوْلِيْ ﷺ بِئْسَ مَلِكٌ قُلُوْا ﷺ - وَغُسِّلَ رَحْلِيْهِ	(مسند احمد ص ۳۶۸ ج ۵)
17	حضرت براء بن عازبؓ	بِغَضِيْعَةٍ قُلُوْا تَشْكُمُ كَلْبُ مَكَانَ رَسُوْلِيْ ﷺ يُّوَضُّوْهُ وَقُلُوْا بِوَضُوْءِ - وَغُسِّلَ رَحْلِيْهِ ثُمَّ قُلُوْا هَكَذَا مَكَانَ رَسُوْلِيْ ﷺ يُّوَضُّوْهُ	(کنز العمال ص ۳۲۹ ج ۹)

18	حضرت ابو مالک الاشعریؓ	بَنَیْ خَفَّیْ فَمَسَحَ بِهِ قُلَّانَ قُلَّانَ أَمْلَسَیْ مَسَاحًا نَّسِیْ فَلَمَّا بَخَفَقَتُو بَیْنَ مَکُو - وَغَسَلَ لَمَکُو	(مسند احمد ص ۳۳۱ ج ۵)
19	حضرت ابو ہریرہؓ	خَدَّیْ وَخَلَّیْ بِیْ حَبِیْبِیْ ﷺ قُلَّانَ مَسَا یَسَاعُ الْوُضُوءُ - فَلَمَّا وَسَّوْا قُلَّانَ ﷺ فَمَسَحَ خَدَّیْ وَخَلَّیْ لَمَکُو لَمَکُو قُلَّانَ هَذَا یَسَاعُ الْوُضُوءُ	اتحاد الخیرۃ النیرۃ ص ۳۲۱ ج ۱ مسند بزار ص ۳۳۱ ج ۱
20	حضرت عبداللہ بن عمرہؓ	خَدَّیْ تَقَرَّرَ بَیْ حَبِیْبِیْ ﷺ قُلَّانَ وَبَزَّوْا قُلَّانَ خَدَّیْ عَنِ الْوُضُوءِ فَلَمَّا بَخَفَقَتُو لَمَکُو لَمَکُو قُلَّانَ هَكَذَا الْوُضُوءُ	سنن ابی داود ص ۱۶۸ ج ۱ سنن کبریٰ تکی ص ۷۹ ج ۱ مجموعہ ص ۳۶ ج ۱
21	حضرت ابن عباسؓ	أَنَّ اَکْثَرَ مَا نَسِیَ النَّبِیُّ ﷺ قُلَّانَ بَیْ زُؤْوَ الْکُفَّیْ خَفَّیْ بُؤْضُوءُ فَمَسَحَ زُؤْوَ الْکُفَّیْ بُؤْضُوءُ - ثُمَّ غَسَلَ بِخَلَّیْ لَمَکُو لَمَکُو هَكَذَا الْوُضُوءُ	مجموعہ ص ۷۵ ج ۱
22	حضرت ابو جریزؓ	بَنَیْ قُلَّانَ قُلَّانَ زُؤْوَ الْکُفَّیْ فَلَمَّا بَخَفَقَتُو بُؤْضُوءُ قُلَّانَ قُلَّانَ بَنَیْ اَکْثَرُ قُلَّانَ اَبُو خَشِرٍ بِیْ قُلَّانَ لَمَکُو زُؤْوَ الْکُفَّیْ لَمَکُو لَمَکُو - ثُمَّ قُلَّانَ زُؤْوَ الْکُفَّیْ ﷺ بُؤْضُوءُ وَحَسَلَ بِخَلَّیْ	سنن کبریٰ تکی ص ۳۶ ج ۱ شرح معانی الآثار ص ۳۶ ج ۱ مجموعہ ص ۳۶ ج ۱

فائدہ: معلوم ہوا کہ وضوء میں غسل رطلین کا حکم قرآن کی نص قطعی اور احادیث متواترہ قطعیہ سے ثابت ہے۔ اس لیے یہ فرض قطعی ہے۔

باب دوم: ﴿موزوں پر مسح کرنا﴾

اگر چہ اس کے موزے پہنے ہوئے ہوں تو حدیث و فقہ میں مذکور طریقہ و شرائط کے مطابق مسح کرنا جائز ہے۔ اور موزوں پر مسح کا جواز احادیث متواترہ قطعیہ سے ثابت ہے۔ یہ احادیث بہتر (۷۲) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں طوالت سے بچنے کیلئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسامہ اور کتب حدیث کے حوالہ جات کے نقل کرنے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔

مسح علی الخنین کی احادیث مرفوعہ متواترہ ہیں

محمد بن جعفر الکافی میسلی نے لکھا ۱۳۳۵ھ کے لکھنؤ میں ۶۱۰ ج میں احادیث مسح علی الخنین کے روایات ۶۶ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اسامہ ذکر کیے ہیں۔

حافظ زبیدی میسلی نے نسب الراہیہ ج ۱ ص ۱۶۲ تا ۱۶۷ باب المسح علی الخنین میں ۳۶ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام ذکر کیے ہیں۔

حافظ زبیدی میسلی نے منتخب الافکار ص ۵۱۰ تا ۵۱۳ ج ۱ میں احادیث مسح علی الخنین کے ۶۶ روایات کے نام ذکر کیے ہیں۔

حافظ ابن حجر المستوفی الصغریٰ میسلی نے الدرر ص ۶۵ تا ۶۷ ج ۱ میں ۳۶ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام ذکر کیے ہیں۔

حافظ ابن حجر المستوفی الصغریٰ میسلی فتح الباری ص ۳۰۶ ج ۱ باب المسح علی الخنین میں لکھتے ہیں "فقد صرح بجمع من الحفاظ بأن المسح على الخنين متواتر وجمع بعضهم روايته فهاووا الثمانين ومنهم العشرة"

فقائل حدیث کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ مسح علی الخنین متواتر ہے اور بعض محدثین نے موزوں پر مسح کی حدیثوں کے روایات صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام جمع کیے تو وہ ۸۰ سے متجاوز ہو گئے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ الطلحی الحیرج ص ۴۱۵ میں لکھتے ہیں

”لَهُ طَرَقٌ كَثِيرَةٌ عَنِ الْمَغِيرَةِ ذَكَرَ الْبُزْ أَوَّلَهُ رَوَى عَنْهُ مِنْ نَحْوِ سِتِّينَ طَرِيقًا وَذَكَرَ ابْنُ مُنَدَةَ مِنْهَا خَمْسَةً وَارْبَعِينَ وَالْأَحَادِيثُ فِي بَابِ الْمَسْحِ كَثِيرَةٌ وَهُوَ كَمَا قَالَ فَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِيهِ أَرْبَعُونَ حَدِيثًا عَنِ الصَّحَابَةِ مَرْفُوعَةً وَمَوْفُوقَةً وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَالِيمٍ فِيهِ عَنْ أَحَدٍ وَارْبَعِينَ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي الْإِسْنَةِ كَثَرٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَسْحُ عَلَى الْخَطِّينِ نَحْوَ أَرْبَعِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ ذَكَرَ أَبُو الْقَاسِمِ ابْنُ مُنَدَةَ أَسْمَاءَ مَنْ رَوَاهُ فِي تَذَكُّرِهِ فَكَفَعْنَا مِنْ صَحَابَتِهِ“

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی مسیح علی النخین کی حدیث کی اسناد بہت میں محدث بزار نے کہا ہے کہ ”حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ۶۰ سندوں کے ساتھ نقل کی گئی ہے ابن مندہ نے ان میں سے ۴۵ کا ذکر کیا ہے اور موزوں پر مسیح کے بارے میں احادیث بہت ہیں امام احمد رحمہ اللہ نے کہا صحابہ رضی اللہ عنہم سے مرفوع و موقوف ۴۰ حدیثیں ہیں، ابن ابی حاتم رحمہ اللہ نے ۴۵ کا ذکر کیا ہے اور حافظ ابن عبد البر مالکی رحمہ اللہ نے ۱۱۱ سند کار میں کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے مسیح علی النخین نقل کرنے والے صحابہ رضی اللہ عنہم ۴۰ ہیں اور ابوالقاسم ابن مندہ رحمہ اللہ نے ۸۰ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام ذکر کیے ہیں۔

محدث مام علی قاری حنفی رحمہ اللہ نے مرقات شرح مشکاۃ ص ۲۱۳ ج ۲ باب المسح علی النخین میں لکھا ہے

”وَقَدْ صَرَّحَ جَمْعٌ مِنَ الْمُخَفَّاطِ بِأَنَّ أَحَادِيثَهُ مَقْوَالَةٌ لِقَوْلِهِمْ وَتَجَمَّعَ تَغْضُّهُمْ وَوَأَنَّهُ قِيلَ لِقَوْلِهِمْ مَقْتَبِينَ“ محدثین میں سے حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ موزوں پر مسیح کی احادیث مضمون و معنی کے اعتبار سے متواتر ہیں اور بعض حضرات نے مسیح علی النخین کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو جمع کیا تو وہ ایک سو تک پہنچ گئے۔

حافظ ابن عبد البر مالکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وَفِيهِ الْحُكْمُ الْجَلِيلُ الَّذِي يَقْرَأُ بَيْنَ أَهْلِ الشَّيْءِ وَأَهْلِ الْيَدِ وَهُوَ
الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَيْنِ لَا يُنْكِرُهُ إِلَّا مَحْذُولٌ أَوْ مُتَبَدِّعٌ خَارِجٌ عَنْ جَمَاعَةِ
الْمُسْلِمِينَ أَهْلُ الْفِقْهِ وَالْأَثَرِ لَا خِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي ذَلِكَ بِالْحِجَازِ وَالْعِرَاقِ
وَالشَّامِ وَسَائِرِ الْبُلْدَانِ إِلَّا قَوْمًا ائْتَدَعُوا لِقَائِكُمْ وَالْمَسْحُ عَلَى الْخُفَيْنِ

اس حدیث میں ایک ایسا عظیم حکم ہے جس کے ذریعے اہل سنت اور اہل بدعت
کے درمیان فرق کیا جاتا ہے۔ دو مسح علی الخفین ہے اس کا صرف اور صرف وہی منکر ہے جو بدو
الہی سے محروم ہے یا وہ بدعتی ہے جو مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہے اس کے متعلق حجاز،
عراق، شام اور تمام دنیا کے مسلمانوں میں کوئی اختلاف نہیں مگر ایک بدعتی قوم نے مسح علی
الخفین کا انکار کیا ہے (فتح المالک جو یوسف القمید علی الموطا امام مالک ص ۳۸۵ ج ۱)

یہ لکھتے ہیں "وَعَمِلَ بِالْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَسَائِرُ أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْخَلِيفَةُ بَيْتُهُ وَعَمِيرُ هَمَّ مِنْ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَسَائِرُ الصَّحَابَةِ وَالسَّابِقِينَ أَجْمَعِينَ وَفُقَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ فِي
جَمِيعِ الْأَمْصَارِ وَجَمَاعَةُ أَهْلِ الْفِقْهِ وَالْأَثَرِ كُلُّهُمْ يُجِيزُ الْمَسْحَ عَلَى
الْخُفَيْنِ فِي الْخُضِرِ وَالسَّقَرِ لِلرَّحْلِ خَالٍ وَالْبِئْسَاءِ"

مسح علی الخفین پر ابو بکر، عمر، عثمان، علی، اور تمام بدعتی اور حدیبیہ والے صحابہؓ دوران
کے علاوہ سب مہاجرین و انصار اور تمام صحابہؓ و تابعین نے اور ہر جگہ کے فقہاء نے عمل کیا ہے
اور اہل فتنہ اور محدثین حضرات کی سب جماعتوں نے مسح علی الخفین کو ناجائز قرار دیا ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں "مَا قُلْتُ بِالْمَسْحِ حَتَّى جَاءَ بِي فِيهِ مِثْلُ
حُضْوَةِ الشَّهَادَةِ" میں نے موزوں پر مسح کے جواز کا قول تب کیا جب مسح علی الخفین میرے
سامنے دن کی روشنی کی طرح واضح ہو گیا (مرقاۃ ص ۲۱۳ ج ۲)

امام کرشی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "أَخَافُ الْكُفْرَ عَلَى مَنْ لَا يَتَوَرَّى الْمَسْحَ عَلَى الْخُطْبَيْنِ لِأَنَّ الْإِقَارَ الْبَنِيَّ جَاءَتْ فِيهِ فِي خَيْرِ التَّوَكُّلِ"

جو شخص موزوں پر مسک کو جائز نہیں سمجھتا مجھے اس پر کفر کا اندیشہ ہے کیونکہ موزوں پر مسک کے بارے میں احادیث متواتر ہیں (مرقاۃ ص ۲۱۳ ج ۲)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: "مَنْ أَكْفَرَ الْمَسْحَ عَلَى الْخُطْبَيْنِ بِخَافٍ عَلَيْهِ الْكُفْرُ" (تیسرا تحریر ص ۵۴ ج ۳)

جو آدمی موزوں پر مسک کے جواز کا انکار کرتا ہے اس پر کفر کا خوف ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اہل السنۃ والجماعۃ کی عادات دریافت کی گئیں تو انہوں نے فرمایا:

أَنْ تُجِبَّ الشُّبْحَيْنِ وَلَا تَقْطَعَ الْخُطْبَيْنِ وَتَمْسَحَ عَلَى الْخُطْبَيْنِ

شبھین (ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ) سے محبت کرنا اور دو اماماد (مکان رضی اللہ عنہ اہل رضی اللہ عنہ)

پر طعن نہ کرنا اور موزوں پر مسک کرنا۔ (مرقاۃ ص ۲۱۳ ج ۲)

فیہ مقلد محدث عبد الرحمن مبارکپوری لکھتے ہیں:

قَالَ الْفَخْرُ بْنُ الْبَصْرِ حَدَّثَنِي سَعْدُ بْنُ أَبِي حَتْمٍ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى الْخُطْبَيْنِ (عون المعبود ص ۷۵ ج ۱)

حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مجھ سے سزا صحابہ رسول ﷺ نے بیان کیا کہ حقیقی رسول اللہ ﷺ موزوں پر مسک کرتے تھے۔

مسک علی الخٹمین کے ۲ روایات صحابہ کے نام

نمبر شمار	نام صحابی	حوالہ کتب حدیث
1	حضرت سعید بن شعبہ <small>رضی اللہ عنہ</small>	صحیح البخاری ص ۱۰۳ ج ۱

2	حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ	حج البخاری ص ۳۲ ج ۱
3	حضرت عمرو بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ	حج البخاری ص ۳۲ ج ۱
4	حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ	حج البخاری ص ۵۶ ج ۱
5	حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ	حج مسلم ص ۱۳۲ ج ۱
6	حضرت بلال رضی اللہ عنہ	حج مسلم ص ۱۳۲ ج ۱
7	حضرت علی رضی اللہ عنہ	حج مسلم ص ۱۳۵ ج ۱
8	حضرت براء رضی اللہ عنہ	حج مسلم ص ۱۳۵ ج ۱
9	حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ	سنن ابی داؤد ص ۲۱ ج ۱
10	حضرت ابی بن عمارہ رضی اللہ عنہ	سنن ابی داؤد ص ۲۱ ج ۱
11	حضرت عمر رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۲ ج ۱
12	حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۲ ج ۱
13	حضرت انس رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۲ ج ۱
14	حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۱ ج ۱
15	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۱ ج ۱
16	حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۱ ج ۱
17	حضرت سلمان رضی اللہ عنہ	سنن ابن ماجہ ص ۳۱ ج ۱
18	حضرت علقمان بن عسال رضی اللہ عنہ	سنن ترمذی ص ۲۷ ج ۱
19	حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ	حج ابن حبان ص ۱۵۳ ج ۳
20	حضرت مصعب بن مالک رضی اللہ عنہ	مصنف ابن ابی شیبہ ص ۵۷ ج ۱
21	حضرت ام ایوب رضی اللہ عنہ	مصنف ابن ابی شیبہ ص ۶۷ ج ۱

22	حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ	مجموعہ ابن مساکر ص ۲۳۳ ج ۱
23	حضرت بدیل رضی اللہ عنہ	معرفۃ الصحابہ ص ۱۹ ج ۳
24	حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ	معرفۃ الصحابہ ص ۳۸۳ ج ۷
25	حضرت زید بن خرم رضی اللہ عنہ	الاصحابہ ص ۶۰۳ ج ۲
26	حضرت ابو مریم باللہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ	معرفۃ الصحابہ ص ۱۹۲ ج ۷
27	حضرت ابو عوبیدہ مسلم رضی اللہ عنہ	معرفۃ الصحابہ ص ۳۱۰ ج ۷
28	حضرت یسار رضی اللہ عنہ	الاصحابہ ص ۶۷۹ ج ۶
29	حضرت ام سعد رضی اللہ عنہ	معرفۃ الصحابہ ص ۲۰۹ ج ۲۳
30	حضرت امین مسعود رضی اللہ عنہ	مسند بزار ص ۲۶۷ ج ۱
31	حضرت ابو ہریرہ الاصلی رضی اللہ عنہ	مسند بزار ص ۲۹ ج ۲
32	حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ	مسند بزار ص ۱۲۱ ج ۲
33	حضرت امین عباس رضی اللہ عنہ	مسند بزار ص ۱۶۳ ج ۲
34	حضرت عبداللہ بن رواد رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۱۷۱ ج ۱
35	حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۱۸۷ ج ۱
36	حضرت ہارث بن عازب رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۱۲۵ ج ۲
37	حضرت شریہ بن سیدہ رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۳۱۸ ج ۷
38	حضرت امامہ رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۱۲۲ ج ۸
39	حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۲۱۸ ج ۲۰
40	حضرت ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ	مجموعہ اوسط ص ۳۰۹ ج ۱
41	حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ	مجموعہ کبیر ص ۲۰۳ ج ۲

42	حضرت عبدالرحمن بن حسنؒ	مجمع الزوائد ص ۵۸۱ ج ۱
43	حضرت عمرو بن حزمؒ	مسند حارث ص ۵۱۲۲ ج ۱
44	حضرت مہارو بن الصامتؒ	مجمع الزوائد ص ۵۸۲ ج ۱
45	حضرت میمونؒ	مجمع الزوائد ص ۵۸۳ ج ۱
46	حضرت طہیب بن غالبؒ	الاصابہ ص ۳۱۳ ج ۳
47	حضرت عقیل بن عبیدؒ	الاصابہ ص ۳۳۵ ج ۳
48	حضرت عقیلہ بن عدیؒ	الاصابہ ص ۳۳۸ ج ۵
49	حضرت مہرانؒ	الاصابہ ص ۲۳۲ ج ۶
50	حضرت یحییٰ بن نضرؒ	معجم کبیر ص ۲۶۲ ج ۲۲
51	حضرت ابو بردہؒ	مجمع الزوائد ص ۵۸۵ ج ۱
52	حضرت مصرمہؒ	مجمع الزوائد ص ۵۸۱ ج ۱
53	حضرت خالد بن عرفؒ	تاریخ واسط ص ۵۰ ج ۱
54	حضرت عاتکہؒ	سنن دار قطنی ص ۱۹۳ ج ۱
55	حضرت مالک بن سعدؒ	معرقۃ الصحابہ ص ۲۶۸ ج ۱۷
56	حضرت مالک بن انسؒ	تاریخ بغداد ص ۳۲۶ ج ۱۱
57	حضرت عبدالرحمن بن عوفؒ	تاریخ دمشق ص ۲۳۱ ج ۵۱
58	حضرت ابو زید الانصاریؒ	الاصابہ ص ۱۶۱ ج ۷
59	حضرت عبدالرحمن بن ہلالؒ	انساب العرب ص ۱۷۲ ج ۱
60	حضرت مہاجرؒ	انساب العرب ص ۲۰۸ ج ۳
61	حضرت ابن عمرؒ	معجم اوسط ص ۱۱ ج ۵

62	حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۱۳ ج ۶
63	حضرت اوس رضی اللہ عنہ	نصب الرایہ ص ۱۷ ج ۱
64	حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ	نصب الرایہ ص ۱۲۸ ج ۱
65	حضرت علی بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱
66	حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱
67	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱
68	حضرت زید بن عوام رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱
69	حضرت ابو سعید بن جراح رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱
70	حضرت مہدی بن الحارث رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱
71	حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱
72	حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ	تکمہ اوسط ص ۶۱ ج ۱ نخب الافکار ص ۵۱۱ ج ۱

فائدہ ۱: (مسیح علی الخلیفین کے منکر کا حکم)

بعض محدثین کے نزدیک موزوں پر مسیح کی احادیث سنداً مشہور اور متواتر کے قریب ہیں ان حضرات کے نزدیک مسیح علی الخلیفین کے منکر کا حکم یہ ہے کہ وہ گمراہ ہے و اہل سنت سے

ساتھ کاٹا جائے گا جو اس سے زیادہ منسوخ اور زیادہ سخت ہو یا کم از کم اس جیسا ہو اس سے کمزور اور نرم ہو یا کٹری کے ساتھ ہوے کو نہیں کاٹا جاسکتا پس اسی طرح قطعی دلیل سے ثابت شدہ قطعی حکم جو پہلے چل رہا ہے اور اس پر عمل ہو رہا ہے وہ ایسی دلیل کے ساتھ منسوخ ہوگا جو قطعیت میں اس سے قوی ہو یا کم از کم اس کے مساوی ہو چنانچہ:

(1) مبداء الحق حقانی ہے کیسے ہیں۔

وَالْأَعْقَبُ لَا يَنْصَلِحُ تَابِعًا لِلْأَقْوَى (نای شرح حسامی ۱۸۲)

ضعیف دلیل قوی دلیل کو منسوخ کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔

(2) غیر مقلد علامہ شوکانی نے حج کیلئے سات شرطیں لکھی ہیں پانچویں شرط یہ لکھتے ہیں

الْحَائِضُ أَنْ يَكُونَ النَّاسِخُ مِثْلَ الْمَنْسُوحِ فِي الْقُوَّةِ أَوْ الْقَوَى مِنْهُ
لَا إِذَا عَمَّانَ قُوَّتُهُ فِي الْقُوَّةِ لِأَنَّ الضَّعِيفَ لَا يُبْزِلُ الْقَوِيَّ وَهَذَا بِمَا قَطَعْنَا بِهِ
الْعَقْلُ بَلْ قَدْ اِلْتِمَاعٌ عَلَيْهِ فَإِنَّ الضَّعِيفَ لَمْ يَنْسَخْهُ الْقَوَى لَمْ يَنْسَخْهُ الْقَوَى لَمْ يَنْسَخْهُ
الْوَاحِدُ (ارشاد انمول ص ۳۱۵)

پانچویں شرط یہ ہے کہ ناسخ قوی میں منسوخ کے برابر ہو یا اس سے زیادہ قوی ہو، وہ ناسخ نہیں ہو سکتا جو منسوخ سے کمزور ہو کیونکہ کمزور قوی کو زائل نہیں کر سکتا یہ ایسا اصول ہے جس کو عقل بھی تسلیم کرتی ہے اس پر اجماع ہے اور صحابہ بھی قرآن کی نص کو خبر واحد کے ساتھ منسوخ قرار نہیں دیتے تھے۔

(3) غیر مقلد علامہ شوکانی ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

اَلْأَثَابُ قَطْعًا لَا يَنْسَخُهُ مَطْنُونٌ (ارشاد انمول ص ۳۲۳)

جو حکم قطعی دلیل سے ثابت ہو اس کو قطعی دلیل منسوخ نہیں کر سکتی۔

(4) غیر مقلد نواب صدیق حسن خان لکھتے ہیں۔

وَالْخَامِسُ أَنْ يَكُونَ النَّاسِخُ مِثْلَ الْمَنْسُوحِ فِي الْقُوَّةِ أَوْ الْقُوَى مِنْهُ

(حصول المامول ص ۱۲۴)

پانچویں شرط یہ ہے کہ ناسخ منسوخ کے برابر قوت میں یا اس سے قوی تر ہو۔

(5) مبدالحق حنائی بیسیک لکھتے ہیں :

إِنَّ نَسْخَ الْكِتَابِ بِالنَّسْبَةِ الْمَقْصُودَةِ جَائِزٌ (نہی شرح حسامی ص ۱۸۴)

کتاب اللہ کے حکم کا نسخ سنت متواترہ کے ساتھ جائز ہے۔

ہجہ یہ ہے کہ کتاب اللہ کا حکم بھی قطعی اور سنت متواترہ بھی قطعی ہے اس لیے یہ

کتاب اللہ کے حکم کیلئے حرج بن سکتی ہے۔

(6) ابو زید دہوی بیسیک لکھتے ہیں :

فَمَا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا جُحُوزَ إِلَّا بِسُنَّةٍ مُتَوَاتِرَةٍ وَفَتْهُوَ رَوْ

يَسْتَوْ لَيْهَا (تقریم الاولیہ ص ۲۳۶)

رسول اللہ ﷺ کے بعد کتاب اللہ کے کسی حکم کے منسوخ ہونے پر صرف اور

صرف سنت متواترہ یا سنت مشہورہ جو سنت متواترہ کے درجہ میں ہو دلیل بن سکتی ہے۔

معلوم ہو اس سے کم درجہ کی دلیل یعنی خبر واحدہ اگر چہ صحیح ہو وہ بھی کتاب اللہ کے

حکم کے نسخ پر دلیل نہیں بن سکتی مزید حوالہ جات کیلئے ملاحظہ کیجئے !

(اصول السنن ص ۶۸ ج ۲، اصول الفقہ الاسلامی ص ۱۷۹ ج ۱، حاشیہ الفکر، روایت خلیلی)

قرآن کریم میں وضوء کے اندر پاؤں دھونے کا جو حکم دیا گیا ہے اس میں موزے

پہننے اور نہ پہننے کی دو حالتوں کا فرق نہیں کیا گیا اس لئے ظاہر قرآن کا اٹھانا یہ ہے کہ تکلف

اور عدم تکلف یعنی موزے پہننے اور نہ پہننے کی دونوں حالتوں میں پاؤں دھونا فرض ہو لیکن

موزوں پر مسج کرنے کا جواز چونکہ احادیث متواترہ قطعہ سے ثابت ہے اس لئے موزہ پہننے

کی حالت میں پاؤں کے دھونے کی فرضیت متروک اور منسوخ ہوگئی اور اختیار دیدیا گیا کہ موزے پہننے کی حالت میں وضو کرنے والے کو اختیار ہے اگر وہ چاہے تو موزوں پر شرعی طریقہ کے مطابق مسح کر لے اور اگر چاہے تو موزے سے ہاتھ کر پاؤں دھو لے۔

تائیدات:

(۱) امام نراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

إِذَا أَمَرْنَا اللَّهَ تَعَالَى بِفَعْلٍ أَوْ قَالَ هُوَ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ ثُمَّ خَيْرْنَا بَيْنَ فِعْلِهِ وَبَيْنَ فَعْلٍ آخَرَ فَهَذِهِ التَّخْيِيرُ تَكُونُ نَسْخًا لِحُطْمِ تَرْكِ مَا أَوْجَبَتْ عَلَيْنَا وَمِثَالُ ذَلِكَ أَنْ يُوجِبَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْنَا غَسْلَ الْيَدَيْنِ ثُمَّ خَيْرْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔ (مجموع ص ۵۳۹ ج ۳)

جب اللہ تعالیٰ ہمیں ایک فعل کا حکم دیں یا فرما دیں کہ واجب ہے پھر ہمیں اس فعل اور دوسرے فعل کے درمیان اختیار دے دیں تو یہ دو فعلوں کے درمیان ٹھہر اس فعل واجب کے ترک کی ممانعت کا حق ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ہم پر پاؤں کا دھونا فرض کیا پھر ہمیں پاؤں دھونے اور موزوں پر مسح کرنے کا اختیار دیدیا۔

(۲) امام ابو بکر صامی رحمہ اللہ (۳) اور ابن امیر الحاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَخَوَّرَ نَسْخَ الْقُرْآنِ بِمَا هِيَ مَأْوَدَةٌ مِنْ طَرَفِي النَّوْائِزِ وَيُوجِبُ الْعِلْمَ نَحْوَ خَيْرِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ۔ (المصنف في الأصول ص ۳۳۳ ج ۱، المعتبر ص ۳۹۹ ج ۲)

امام ابو ہریرہ صحت میں فرماتے ہیں کہ جو سنت متواتر ہو اور علم یقینی کا قائل ہو دے اس کے ساتھ قرآن کے حکم کا نسخ جائز ہے جیسے موزوں پر مسح کی حدیث (جو متواتر ہے اور علم یقینی کا قائل ہو دیتی ہے)

(4) علامہ سرحدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

فَعِنْدَنَا يَجُوزُ نَسْخُ الْكِتَابِ بِالشَّيْءِ الْمَتَوَاتِرَةِ أَوْ الْمَشْهُورَةِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْكُتُبُ عَنْ أَبِي يُوسُفَ أَنَّهُ يَجُوزُ نَسْخُ الْكِتَابِ بِمِثْلِ خَبَرِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ وَهُوَ مَشْهُورٌ (اصول السرحدی فصل فی بیان النسخ ص ۶۷)۔

ہمارے نزدیک کتاب اللہ کا نسخ متواتر یا مشہورہ کے ساتھ جائز ہے امام کرشی رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ مس علی الخنین بھی حدیث کے ساتھ کتاب اللہ کا نسخ جائز ہے حالانکہ یہ حدیث مشہور ہے۔

(5) امام فخر الاسلام بزدوی رحمہ اللہ پہلے مشہور کی تعریف لکھتے ہیں، جو قرن صحابہ رضی اللہ عنہم میں متواتر نہ ہو لیکن تابعین رضی اللہ عنہم اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم کے دور میں متواتر بن جائے۔ اس پر متواتر کی طرح عمل کرنا واجب ہوتا ہے اس کے بعد لکھتے ہیں:

الْمَشْهُورُ بِشَهَادَةِ الشَّيْءِ صَارَ حُجَّةً لِلْعَمَلِ بِهِ كَالْمَتَوَاتِرِ فَصَحِّحَ الزَّهَّادُ بِهِ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ لَعَالَى وَهُوَ نَسْخٌ عِنْدَنَا وَذَلِكَ مِثْلُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ (اصول ابن دوی ص ۱۵۲)

حدیث مشہور سلف (تابعین، تبع تابعین) کی شہادت کی وجہ سے حدیث متواتر کی طرح عمل کیلئے حجت بن جاتی ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ کتاب اللہ پر زیادتی صحیح ہوتی ہے اور یہ زیادتی ہمارے نزدیک صحیح ہے جیسا کہ مس علی الخنین کی حدیث (کہ اس کے ساتھ حالت تکلف میں مس کی زیادتی ہوئی جو حالت تکلف میں مسلسل رہنمائی کی فریضت کا نسخ ہے) (6) کا نسخی محمد کا ما اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

إِنَّ حَدِيثَ جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ مُتَوَاتِرٌ بِالْمَعْنَى يَجُوزُ بِهِ نَسْخُ الْكِتَابِ صَرَّحَ جَمْعٌ مِنَ الْخَطَّائِ بِأَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخَطِّينِ مُتَوَاتِرٌ وَجَمَعَ بَعْضُهُمْ دَوَائِلَ فَجَاوَزَ الثَّمَانِينَ مِنْهُمْ الْعَشْرَةَ الْمُبَشَّرَةَ (تفسیر مظہری ص ۵۰ ج ۳)

بے شک موزوں پر مسح کے جواز کی حدیث معنی متواتر ہے اس کے ساتھ کتاب اللہ کے حکم کا صحیح جائز ہے حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے صراحت کی ہے کہ مسح علی النخین متواتر ہے اور بعض نے اس کے روادق جمع کیے تو ۸۰ سے تجاوز ہو گئے اور ان میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں۔

(7) غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکیوری لکھتے ہیں:

إِنَّهُ قَدْ وَدَّ فِي الْمَسْحِ عَلَى النُّخَلَيْنِ أَحَادِيثٌ عَجِيزَةٌ قَدْ أُجْمِعَ عَلَى صِحِّهَا أَيْمَةُ الْحَدِيثِ فَلَا تَجِلْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ تَرَكُّوا طَاهِرَ الْقُرْآنِ وَغَيَّرُوا بِهَا (تخذه الاموي ص ۲۸۵ ج ۱)

چلتے بات ہے کہ موزوں پر مسح کے بارے میں بہت احادیث وارد ہوئی ہیں اور ان کی صحت پر ائمہ حدیث کا اجماع ہے پس ان احادیث صحیحہ کی وجہ سے انہوں نے ظاہر قرآن (پر حالت میں غسل ربیعین کا حکم) کو چھوڑ دیا اور ان حدیثوں پر عمل کیا (یعنی موزے پہننے کی حالت میں غسل ربیعین ترک کر کے موزوں پر مسح کیا)

(۸) علامہ محمد تار شکاری لکھتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يَغْتَسِلَ بِجُلْبِهِ عَلَى الْأَصْلِ وَالنَّصُوصِ فِي هَذَا وَاجْتَهَدَ قَلْبًا جَدًّا وَخَصَّةً الْمَسْحَ عَلَى النُّخَلَيْنِ بِأَحَادِيثٍ مَتَوَاتِرَةٍ فَلَا تَقْلَنَّا مِنْ هَذَا الْأَصْلِ إِلَى بَدَلٍ - (دروس ممدودة ص ۲۹۵ ج ۱)

بے شک اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر اصل فرض کیا تھا پاؤں کو دھونا اور اس بارے میں قرآن و حدیث کی نصوص واضح ہیں پھر جب ہمارے پاس احادیث متواترہ کے ساتھ موزوں پر مسح کرنے کی دھست آگئی تو ہم اس اصل حکم (پاؤں دھونا) سے غفلت ہو گئے بدل (یعنی موزوں پر مسح) کی طرف۔

(۹) حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ قَرَحَ عَلَيْنَا عَسَلَ الرَّجُلَيْنِ يَكْفِي وَكَلَّمَ جَاءَتْ أَحَادِيثُ
الْخُفْيَيْنِ مُتَوَاتِرَةً صَحِيحَةً عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَمِلْنَا بِهَا وَانْتَقَلْنَا إِلَى هَذِهِ
الْمَوْضِعِ (بخوالہ شرح زاد المسئع للشیخ ابی ص ۳۵۶ ج ۲: ۲۳)

یہ نیک اللہ تعالیٰ نے ہم پر قطعی اور یقینی طور پر پاؤں کا دھونا فرض کیا اور جب
موزوں پر مسج کی احادیث صحیحہ متواترہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے آئیں تو ہم نے ان پر
عمل کیا اور اس رخصت کی طرف منتقل ہو گئے۔

باب سوم :- ﴿احادیث مسیح علی الجورین کی تحقیق و تشریح﴾

مسیح علی الجورین کی حدیثوں پر بحث و تحقیق دو حصوں پر مشتمل ہے

(۱) احادیث اور فن حدیث کے اعتبار سے ائمہ حدیث کے نزدیک ان کا مرتبہ۔

(۲) تشریح احادیث اور ان پر عمل کرنے یا نہ کرنے کے لحاظ سے اہل علم حضرات کا فیصلہ۔

حصہ اول : ﴿احادیث اور ان کا مرتبہ﴾

کتب حدیث میں چار احادیث مرفوعہ پائی جاتی ہیں جن سے ہر ایک جہاںوں پر مسیح کے جواز پر استدلال کیا جاتا ہے۔

①..... حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ :

خَلَقْنَا عِشْمَانَ بْنَ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ وَصِيحٍ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي قَيْسٍ الْأَوْزَعِيِّ هُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ ثَرْوَانَ عَنْ هُرَيْثِ بْنِ سُرَّاجٍ عَنْ
الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَوَحًا وَمَسَّحَ عَلَى الْخَوَازِمِيِّينَ وَالنُّعَلِيِّينَ
(سنن ابی داؤد ص ۲۱ ج ۱)

عثمان بن ابی شیبہ، وکیع، سفیان، ابی قیس، ہرثم بن سرجیل، مغیرہ بن شعبہ کی سند سے حدیث ہے حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے وضو کیا اور جہاںوں اور جہتوں پر مسح کیا۔

مرتبہ حدیث : ائمہ حدیث کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو روایت کرنے والے سب راویان حدیث اس

حدیث کو یوں بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے موزوں پر مسک کیا لیکن اکبر ابو قیس اس طرح نقل کرتا ہے کہ آپ ﷺ نے جورین اور جوتیوں پر مسک کیا اور جو حدیث دوسرے تمام راویان کی احادیث کے خلاف ہو اس کو شاذ کہا جاتا ہے اور جس روایت پر باقی سب راوی متفق ہوں اس کو معروف کہا جاتا ہے اور شاذ روایت ضعیف ہوتی ہے معروف کے مقابلہ میں وہ متروک ہوتی ہے چنانچہ:

(1) امام سفیان الثوری رحمہ اللہ

قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قُلْتُ لِسُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ لَوْ حَدَّثْتَنِي بِحَدِيثِ أَبِي قَيْسٍ عَنْ هُرَيْثٍ مَا قَبِلْتُهُ مِنْكَ فَقَالَ سُفْيَانُ الْحَدِيثُ ضَعِيفٌ
(سنن کبریٰ نہجی ص ۲۸۳ ج ۱)

عبد الرحمن بن مہدی رحمہ اللہ کہتے ہیں میں نے سفیان ثوری رحمہ اللہ کو کہا اگر آپ میرے سامنے ابو قیس من ہرثیل کی سند سے حدیث بیان کریں گے تو میں وہ حدیث آپ سے قبول نہ کروں گا سفیان ثوری نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ: عَرَضْتُ هَذَا الْحَدِيثَ -بَعْنِي حَدِيثَ الْمُغِيرَةِ بْنِ رُوَيْتَةَ قَيْسٍ عَلَى الثَّوْرِيِّ فَقَالَ: لَمْ يَجِبْ بِهِ غَيْرُهُ، فَقَسَى أَنْ يَكُونُ وَهْمًا. (المعجم لمسلم ص ۳۹ ج ۱، شرح ابن ماجہ لمطاطی ص ۶۶۱ ج ۱)

عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ کہتے ہیں میں نے یہ حدیث یعنی حدیث مغیرہ بن رواحہ ابو قیس سفیان ثوری کے سامنے پیش کی تو انہوں نے کہا ابو قیس کے علاوہ اس کو کسی نے روایت نہیں کیا سو امید ہے کہ یہ ہم آہنگ ہوگا۔

(3،2) امام احمد رحمہ اللہ و امام عبدالرحمن بن مہدی رحمہما

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ حَدَّثْتُ أَبِي بِهَذَا الْحَدِيثِ لَقَالَ
أَبِي لَيْسَ يُرْوَى هَذَا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي قَيْسٍ قَالَ أَبِي أَيْبَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
مُهْدِيٍّ أَنْ تَحْقِيقَ بِهِ يَقُولُ هُوَ مُنْكَرٌ (سنن کبریٰ تہذیبی ص ۲۸۴ ج ۱)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے بیٹے عبداللہ کہتے ہیں میں نے اپنے باپ کے سامنے
جورین پر مسطح والی حدیث بیان کی تو میرے باپ نے کہا یہ حدیث کیا ابو قیس بیان کرتا ہے اس
لئے عبدالرحمن بن مہدی نے اس حدیث کو بیان کرنے سے انکار کیا اور کہا کہ یہ حدیث منکر ہے

(4) امام علی بن مدینی رحمہ اللہ:

قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ حَدَّثْتُ الْمُعْبِرَةَ بْنَ شُعْبَةَ فِي الْمَسْحِ وَزَوَّاهُ
عَنِ الْمُعْبِرَةِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ الْكُوفَةِ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ وَزَوَّاهُ هُرَيْرُ بْنُ
سُرَّحٍ عَنِ الْمُعْبِرَةِ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَمَسَحَ عَلَى الْخَوْدَيْنِ وَخَالَفَ النَّاسَ -
(سنن کبریٰ تہذیبی ص ۲۸۴ ج ۱)

علی بن مدینی رحمہ اللہ کہتے ہیں حضرت مغیرہ کی حدیث جو مسح کے بارے میں ہے
اس کو اہل مدینہ، اہل کوفہ، اہل بصرہ سب نے روایت کیا ہے اور ہر اہل بن شریک نے بھی
اس کو روایت کیا ہے مگر اس نے یہ لفظ نقل کیے ہیں کہ آپ نے جو زمین پر مسح کیا اس میں
انہوں نے باقی سب لوگوں کی مخالفت کی ہے۔

قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ هَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ (شرح ابن ماجہ لمغلطائی ص ۲۲۲ ج ۱)

علی بن مدینی رحمہ اللہ نے کہا یہ حدیث منکر ہے

(5) امام حنی بن معین رحمہ اللہ

قَالَ الْمُفَضَّلُ بْنُ عَشَّانٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا زُهَيْرَةَ يُعْنَى يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَرَوُونَهُ عَلَى الْحَقِّينِ غَيْرَ أَبِي قَبَسٍ
(سنن کبریٰ تہذیبی ص ۲۸۳ ج ۱)

مفضل بن طسان کہتے ہیں میں نے ابو زکریا یعنی حنی بن معین رحمہ اللہ سے مسیح علی الجورین والی حدیث منیرہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ سب محدثین حضرات اس کو اس طرح نقل کرتے ہیں مسیح علی الحقین مگر ابوقیس علی الجورین نقل کرتا ہے

(6) امام مسلم رحمہ اللہ

قَالَ أَبُو مُسْلِمٍ وَابْنُ مُسْلِمٍ مِنَ الْحِجَاجِ صَعَفْتُ هَذَا الْخَبَرَ وَقَالَ أَبُو قَبَسٍ الْأَوْدِيُّ وَهَزَلْتُ بِنُ شَرِّ حَسِلٍ لَا يَحْتَمِلَانِ هَذَا مَعَ مُخَالَفَتِهِمَا الْأَجَلَةَ الْبَدَنُ وَوَدَّ هَذَا الْخَبَرَ فَقَالَ مَسَّحَ عَلَى الْحَقِّينِ
(سنن تہذیبی ص ۲۸۶ ج ۱)

ابو محمد کہتے ہیں میں نے امام مسلم رحمہ اللہ کو دیکھا انہوں نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا یہ ضعف یہ بیان کی کہ ابوقیس اور جریر بن شریک اسے قوی نہیں کہ جلیل القدر عظیم المرجعہ محدثین کی مخالفت کے باوجود ان کی روایت قبول کرنی چاہئے عظیم محدثین تو حضرت منیرہ رحمہم اللہ سے اس طرح روایت نقل کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا امام مسلم رحمہ اللہ نے کتاب التمجید میں عنوان قائم کیا ہے وَنَحْنُ خَيْرٌ لِّسَنٍ بِمُخْلَفُو طِ الْفَتَنِ ان حدیثوں کا بیان جن کے متن مخلوط نہیں امام مسلم نے پہلے ان روایات کا

ذکر کیا ہے جنہوں نے حضرت مغیرہؓ سے مسیح علی النجین کی حدیث ذکر کی ہے پھر فرمایا:

قَدْ بَيَّنَّا مِنْ ذِكْرِ آسَائِدِ الْمُعِيرَةِ فِي الْمَسْجِدِ بِخِلَافِ مَا رَوَى أَبُو قَيْسٍ عَنْ هُرَيْرٍ عَنِ الْمُعِيرَةِ مِمَّا قَدْ انْتَضَتْهُ وَهُمْ مِنَ التَّابِعِينَ الْجَلِيَّةِ وَكُلُّهُمْ قَدْ اتَّفَقَ عَلَى خِلَافِ رِوَايَةِ أَبِي قَيْسٍ وَمَنْ خَالَفَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْفَهْمِ وَالْحِفْظِ فِيمَنْ تَقَالِي هَذَا الْخَبَرَ وَالْحَمْلُ فِيهِ عَلَى أَبِي قَيْسٍ أَشْبَهُ وَبِهِ أَوْلَى مِنْهُ بِهَرِيرٍ لِأَنَّ أَبَا قَيْسٍ قَدْ اسْتَكْرَأَ أَهْلَ الْعِلْمِ مِنْ رِوَايَةِ أَخْبَارٍ غَيْرِ هَذَا الْخَبَرِ

(شرح ابن ماجہ لمقطی ۶۶۱ ج ۱)

تحقیق ہم نے ان محدثین کا ذکر کیا ہے جنہوں نے حضرت مغیرہؓ کی مسیح علی النجین والی حدیث کو سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور وہ جلیل القدر تابعین ہیں اور وہ سارے ابوقیس کی روایت کے خلاف پر متفق ہیں اور جو کوئی اس حدیث کے نقل کرنے میں ان میں سے بعض کی مخالفت کرتا ہے وہ اہل علم و فہم میں سے بھی نہیں اور وہ محدث بھی نہیں ہے اور ہریر کے بھائے ابوقیس کو اس لفظی کا ذمہ دار ٹھہرانا زیادہ درست ہے اور یہی قرین قیاس ہے کیونکہ اس حدیث کے علاوہ اس کی بیان کردہ دوسری حدیثوں کو بھی منقرض قرار دیا گیا ہے۔

(7) امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ

قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ مَهْدِيٍّ لَا يُحَدِّثُ بِهَذِهِ الْخَبَرِ لِأَنَّ الْمَعْرُوفَ عَنِ الْمُعِيرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَّحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ

(سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۲۱۱)

امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن مہدی رحمۃ اللہ علیہ مسیح جوردین کی اس حدیث کو بیان کے قابل نہیں سمجھتے تھے کیونکہ حضرت مغیرہؓ سے معروف روایت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ موزوں پر مسح کرتے تھے۔

(8) امام نسائی: رحمہ اللہ

قَالَ النَّسَائِيُّ مَا نَعْلَمُ أَحَدًا تَابَعَ أَبَا قَيْسٍ عَلَى هَذِهِ الرِّوَايَةِ
وَالصَّحِيحُ عَنِ الْمُعَيْرَةِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَسَّحَ عَلَى الْخَطْمَيْنِ

(سنن کبریٰ نسائی ص ۹۲ ج ۱)

امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم کوئی ایسا راوی نہیں جانتے جس نے اس حدیث
میں ابو قیس کی موافقت کی ہو حضرت مغیرہ سے صحیح روایت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے
موزوں پر مسح کیا (لہذا یہ روایت شاذ ہے)

(9) امام عقیلی رحمہ اللہ

امام عقیلی رحمہ اللہ نے ان حدیثوں کا ذکر کیا ہے جن کی وجہ سے ابو قیس پر تکمیر کی گئی
ہے ان کے ضمن میں مسح علی الجورین کی حدیث کا ذکر بھی کیا ہے فرماتے ہیں اَلْكَسْرُ وَانْقِطَاعُ
الْجُورَيْنِ فِيهَا يَتَّبِعُ جُورَيْنِ كِىْ هَدِثٌ مِّنْ شُعْبٍ هِىَ (شرح ابن ماجہ لمخطا ص ۶۲۲ ج ۱)

(10) امام دارقطنی رحمہ اللہ

وَلَمْ يَرَوْهُ غَيْرُ أَبِي قَيْسٍ ، وَهُوَ بِمَا يُعَدُّ عَلَيْهِ بِهِ لِأَنَّهُ الْمَحْفُوظُ عَنِ
الْمُعَيْرَةِ الْمَسَّحُ عَلَى الْخَطْمَيْنِ (الْعِلَلُ لِدَارِقُطْنِي ص ۱۱۲ ج ۷)

اس حدیث (مسح علی الجورین) کو ابو قیس کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا اور
یہ حدیث مسح علی الجورین والی ان احادیث میں سے ہے جن کی وجہ سے ابو قیس کا مواخذہ کیا
گیا ہے کیونکہ حضرت مغیرہ کی محفوظ روایت مسح علی الخطنین کی ہے

(11) امام نسائی رحمہ اللہ:

اِنَّ حَدِيثَ مُنْكَرٍ (سنن نسائی ص ۲۳۳ ج ۱ بحوالہ تخریج الاحادیث ص ۲۷۸ ج ۱)
امام نسائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں بے شک یہ حدیث منکر ہے۔

(12) امام نووی رحمہ اللہ:

اِنَّهُ (حَدِيثٌ مُّغْيَرَةً) ضَعِيفٌ ضَعْفُهُ الْحِفَاظُ وَقَدْ ضَعَّفَهُ الْبُيْهَقِيُّ
وَنَقَلَ تَضْعِيفَهُ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَعَلِيٍّ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ وَاحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ
وَعَلِيٍّ بْنِ الْمَدِينِيِّ وَيَحْيَىٰ بْنَ مَعِينٍ وَمُسْلِمَ بْنَ الْحَكَّاجِ وَهَؤُلَاءِ هُمْ اَعْلَامُ
اَبْنَةِ الْحَدِيثِ وَاِنْ كَانَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ فَهَؤُلَاءِ مُقَدِّمُونَ عَلَيْهِ
بَلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ لَوْ اَلْفَرْدَ فَلَقَدْ عَلَيَّ التِّرْمِذِيُّ بِاتِّفَاقٍ اَهْلِي الْمَعْرِفَةِ
(المجموع شرح المہذب ص ۵۰۰ ج ۱)

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں حدیث ضعیفہ ضعیف ہے اس کو حافظہ حدیث نے
ضعیف قرار دیا ہے امام نسائی رحمہ اللہ نے بھی اس کو ضعیف قرار دیا ہے اور مندرجہ ذیل ائمہ سے اس
حدیث کا ضعف نقل کیا ہے سفیان ثوری رحمہ اللہ، عبد الرحمن بن مہدی رحمہ اللہ، احمد بن حنبل رحمہ اللہ
علی بن المدینی رحمہ اللہ، یحییٰ بن معین رحمہ اللہ، امام مسلم رحمہ اللہ اور یہ حضرات ائمہ حدیث کے
سر شیل ہیں اگرچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے لیکن محدثین حضرات کی یہ
جماعت امام ترمذی رحمہ اللہ پر مقدم ہے بلکہ یہ محدثین جن حدیث میں اتنا لوچھا مقام رکھتے ہیں کہ
اگر ان میں سے کوئی بھی مسیح علی الجورین کی حدیث کو ضعیف کہتا تو اس ایک کا فیصلہ بھی امام
ترمذی رحمہ اللہ پر مقدم ہے اس بات پر جن حدیث کے سب ماہر مطلق ہیں جبکہ مسیح علی الجورین کی

حدیث معمر بن عوفؓ کے ضعیف ہونے پر سفیان ثوریؒ وغیرہ محدثین جمع ہیں تو ان کا تصحیف والا فیصلہ امام ترمذیؒ کی تحسین پر بطریق اولیٰ مقدم ہوگا

(13) علامہ مغلطائیؒ:

وَضَعَّفَهُ الثَّوْرِيُّ وَابْنُ مَهْدِيٍّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَبَحْسِيُّ بْنُ مَعِينٍ
وَمُسْلِمٌ وَالْمَعْرُوفُ عَنِ الْبَغْوَةِ حَدِيثُ الْقَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ-

(شرح ابن ماجہ مغلطائی ص 162 ج 1)

اسے ثوریؒ، ابن مہدیؒ، احمد بن حنبلؒ، بخاریؒ، معین بن معینؒ اور مسلمؒ نے ضعیف قرار دیا ہے اور حضرت معمر بن عوفؓ سے معروف حدیث مسالی الجورین ہے۔

(14) غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوریؒ:

(1) وَضَعَّفَهُ كَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْحَدِيثِ (تذکرۃ الاموی ص 74 ج 1)

بہت سے ائمہ حدیث نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے

(2) كَثِيرٌ مِنَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ضَعَّفُوهُ (تذکرۃ الاموی ص 89 ج 1)

بہت سے ائمہ حدیث نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے

(3) كَثُرَ الْإِسْنَةُ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ خُفِّمُوا عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بِأَنَّهُ

ضَعِيفٌ (تذکرۃ الاموی ص 89 ج 1)

اکثر ائمہ حدیث کا فیصلہ ہے کہ یہ حدیث (یعنی حضرت معمر بن عوفؓ کی حدیث مسالی الجورین) ضعیف ہے۔

(15) محمد بن عبداللہ:

وَأَسْمَاُ السُّعْلَيْلُ لِأَنَّ عَامَّةَ الرُّوَاةِ عَنِ السُّعْلَيْيَةِ يَسُوِي هُزْلًا بَيْنَ

مُسَرَّحِبِلٍ قَدْ رَوَاهُ يَنْفِطُ الْمَسِيحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ لَا الْمَسِيحُ عَلَى الْجُورَيْنِ
فَخَالَفَ عَامَّتَهُمْ فَرَوَاهُ يَنْفِطُ الْمَسِيحُ عَلَى الْجُورَيْنِ فَكَانَ الْخَبَرُ بِذَلِكَ
شَاذًا فَالْخَبَرُ إِذَنْ مُعَلَّلٌ عَنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ

(شرح زاد المستقنع للرحمہ ص ۱۵ ج ۲)

عرب کے مشہور محقق حمد بن عبد اللہ کہتے ہیں حدیث مغیرہؓ کے معطل
(ضعیف) ہونے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت مغیرہؓ سے ہزلیں کے علاوہ دوسرے اکثر راوی
مسیح علی الجورین نقل نہیں کرتے بلکہ مسیح علی الخمین نقل کرتے ہیں، سو ہزلیں نے ان اکثر
روایہ کی مخالفت کرتے ہوئے مسیح علی الجورین کے الفاظ نقل کئے ہیں اس وجہ سے یہ حدیث
شاذ ہے اس لئے اکثر محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔

(16) امام ابن تیمیہؒ

فَقِيَسُ الشَّيْنُ أَنَّ الشَّيْءَ مَسِيحٌ عَلَى جُورَيْنِهِ وَتَعْلِيلُهُ
وَهَذَا الْخَبَرُ إِذَا لَمْ يَنْشَأْ فَالْقِيَاسُ يَنْفَعُنِي ذَلِكَ۔

(اقامة الدلیل علی ابطال التعلیل ص ۳۲۸ ج ۲، مجموع فتاویٰ ص ۲۱۳ ج ۲)

حدیث کی کتب سنن میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جو رجین اور جوتیوں پر مس کیا
اور جب یہ حدیث ثابت نہیں تو قیاس نکالنا کرتا ہے مسیح علی الجورین کے جواز کا۔
ابن تیمیہؒ کے کلام سے ایک تو یہ بات معلوم ہوئی کہ حضرت مغیرہؓ کی
مسیح علی الجورین والی حدیث یا یہ جوت کو نہیں پہنچتی، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ابن
تیمیہؒ قیاس کے حاکم ہیں۔ کیا غیر مقلدین امام ابن تیمیہؒ پر وہ فتوے بھی لگائیں
گئے جو وہ امام ابو حنیفہؒ اور اصناف پر قیاس کی وجہ سے لگایا کرتے ہیں۔

(17) حافظ ابن قیم رحمہ اللہ:

وَلَا تَعْتَمِدْ عَلَى حَدِيثِ أَبِي قَيْسٍ (تہذیب سنن ابی داؤد ص ۸۷ ج ۱)
ہم (مسیح علی الجورین میں) ابی قیس کی حدیث پر اعتماد نہیں کرتے۔

زیادۃ اللہ اور تفرّد میں فرق:

ایک حدیث کو دس راوی بیان کرتے ہیں ان میں سے نو اس حدیث میں ایک بات نقل کرتے ہیں مگر دسواں راوی وہ تو راویوں والی بات بھی نقل کرتا ہے اور ایک زائد بات بھی بیان کرتا ہے تو دس راویوں کی مشترکہ بات کی طرح دسویں راوی کی زائد بات بھی قبول کی جائے گی بشرطیکہ وہ زائد بات بیان کرنے والا راوی ثقہ ہو پس ثقہ راوی کی اس زائد بات کو کہا جاتا ہے زیادۃ اللہ اور محدثین کا قاعدہ ہے زَيْدًا قَدْ اِنْتَقَى مَقْبُولًا یعنی ثقہ راوی کی زیادتی قبول کر لی جاتی ہے۔ اور تفرّد و شدّد کا مطلب یہ ہے کہ نو راوی ایک بات نقل کریں لیکن دسواں راوی اس بات کے خلاف کوئی اور بات نقل کرے جس کے نقل کرنے میں وہ کیا ہے کوئی دوسرا اس بات کو نقل نہیں کرتا اس کو کہا جاتا ہے تفرّد اور شدّد و نیز ایسی بات کو مگر بھی کہا جاتا ہے یعنی یہ اوپر کی بات ہے۔

عجیب واقعہ:

حضرت مولانا محمد امین اوکاڑوی صاحب اللہ شراوہ نے زیادۃ اللہ اور تفرّد کے فرق پر ایک عجیب واقعہ سنایا فرمایا:

فیصل آباد عدالت میں قراءت خلف الامام کے مسئلہ پر میرے ساتھ بحث ہوئی۔
غیر مقلد عالم: غیر مقلد مولوی نے بخاری شریف سے حدیث چیل کی کہ صَلَاتُ قُلُوبِنَا

لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ (جو ام القرآن نہیں پڑھتا اس کی نماز نہیں) حدیث غریبہ کر کے کہا کہ چونکہ حنفی مقتدی ام القرآن نہیں پڑھتے اس لیے ان کی نماز نہیں ہوتی۔

مولانا محمد امین صدر صاحب: میں نے مسلم شریف کھولی اور یہ حدیث پڑھ کر سنائی لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا (اس کی نماز نہیں ہوتی جو ام القرآن اور ناکہ سورت نہیں پڑھتا) چونکہ غیر مقلد مقتدی فاتحہ کے بعد وائی زمانہ سورت نہیں پڑھتے اس لیے ان کی نماز نہیں ہوتی۔

غیر مقلد عالم: غیر مقلد مولوی نے کہا فصاعدا کا لفظ راوی کا تفسیر ہے اور راویوں کا تفسیر اور شد و ذہمت نہیں ہوتا۔

مولانا محمد امین صدر صاحب: میں نے کہا جناب شیخ! یہ غیر مقلد صاحب دھوکہ دے رہے ہیں یہ تفسیر نہیں بلکہ زیادہ لاشع ہے اور محدثین کا قاعدہ ہے زيادة الظن مقبولة۔ غیر مقلد عالم: جناب شیخ! مولوی امین بھٹے بول رہا ہے یہ زیادہ لاشع نہیں راوی کا تفسیر ہے شیخ صاحب: شیخ نے غیر مقلد مولوی سے پوچھا زیادہ لاشع اور تفسیر میں کیا فرق ہے؟ غیر مقلد عالم: جناب شیخ صاحب اس کے سمجھانے کیلئے دو کھینے درکار ہیں اس لئے میں یہ فرق آئندہ خوشی پر بتاؤں گا۔

مولانا محمد امین صاحب: جناب شیخ صاحب! میں پانچ منٹوں میں ابھی بتا دیتا ہوں۔ شیخ صاحب: جی مولوی صاحب بتائیے!

مولانا محمد امین صاحب: میں نے کہا شیخ صاحب! آپ عدالت میں آئے، شہنشاہ قلعہ میں کر (اور فرمایا شیخ صاحب بھی شہنشاہ قلعہ میں تھے) اب عدالت سے باہر آ کر عدالت میں موجود لوگوں میں سے گیارہ آدمی بتاتے ہیں کہ شیخ صاحب شہنشاہ قلعہ میں ملے

تھے بارہواں آدمی شلواری قمیض کے ساتھ رنگ بھی بتا دیتا ہے کہ اس رنگ کی شلواری قمیض پہنی ہوئی تھی اس بارہویں آدمی کا شلواری قمیض کا رنگ بتانا جو پہلے گیارہ نے نہیں بتایا زیادہ اٹھ ہے اور اگر بارہواں آدمی کہتا ہے بیچ صاحب کوٹ چنٹ میں ملیں تھے اور نہ ہی بھی لگائی ہوئی تھی یا اس بارہویں آدمی کا تفرود ہے کہ گیارہ آدمی شلواری قمیض بتاتے ہیں یا کیلا کوٹ چنٹ بتا رہا ہے یہ تفرود ہے اور واقعی اللہ ہی کی زیادتی قبول ہوتی ہے لیکن تفرود اور شذوذ قبول نہیں کیا جاتا۔

باب بخاری میں جو حدیث ہے لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِآيَاتِ الْقُرْآنِ مسلم شریف میں اسی حدیث کے بعد راوی نے ایک زائد لفظ بھی بتا یا لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِآيَاتِ الْقُرْآنِ قَصَابَةُ الْهَيْدَةِ ایدہ زیادہ اٹھ ہے جو قبول ہوتی ہے۔

بیچ صاحب: اس پر بیچ صاحب نے مولانا ابوالکلام آزاد کو بڑی داد دی اور غیر مقلد مولوی کو کہا آپ کہتے ہیں دو گھنٹے پانچ منوں نے تو پانچ منوں میں بتا دیا ہے۔

اب یاد رکھیے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کی جو روایت والی حدیث میں تفرود اور شذوذ ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے باقی سارے شاگرد مسند علیؓ نقل کرتے ہیں مگر مغیرہ بن شعبہؓ سے ہزریل بن شریک اس کے شاگرد مسند علیؓ الجورین والعلین نقل کرتے ہیں پھر اسی طرح حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے شاگردوں کے سارے شاگرد مسند علیؓ نقل کرتے ہیں لیکن ابوقیس اس کے شاگرد مسند علیؓ الجورین والعلین نقل کرتا ہے اس لیے یہ تفرود اور شذوذ ہے زیادہ اٹھ نہیں ہاں زیادہ اٹھ جب ہوتا اگر وہ یوں کہے مسند علیؓ الجورین والعلین لیکن یہاں صورت حال یہ ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے تمام شاگرد پھر ان شاگردوں کے بیٹے ان کے تمام شاگرد مسند علیؓ نقل کرتے ہیں لیکن حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے شاگردوں میں سے آکیلا ہزریل اور شاگردوں کے شاگردوں میں سے آکیلا ابوقیس سب کے خلاف اس طرح نقل کرتا ہے مسند

علی الجورین والعلین۔ اگر حدیث میں ایک تہ دو شدہ ہو تو حدیث ضعیف ہو جاتی ہے جبکہ یہاں دو شدہ ہیں ایک ہرمل کی وجہ سے دوسرا یوحنا کی وجہ سے اس لیے اس حدیث میں تو ذیل ضعیف پیدا ہو جائے گا۔

پتا نیچر غیر مقلد محدث عبد الرحمن مبارکپوری لکھتے ہیں

”قَالَ الشَّاسُ كُلُّهُمْ رَوَوْا عَنِ الْمَعْبُورَةِ بِلَفْظٍ مَسَّحَ عَلَى الْحَقِيقِ
وَأَبُو قَيْسٍ يُخَالِفُهُمْ جَمِيعًا فَيُرْوَى عَنْ هُرَيْثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْمَعْبُورَةِ بِلَفْظٍ مَسَّحَ عَلَى
الْحَوْرَيْنِ وَالتَّعْلَيْنِ فَلَمْ يَرِدْ عَلَى مَا رَوَوْا بَلْ خَالَفَتْ مَا رَوَوْا نَعَمْ لَوْ رَوَى بِلَفْظٍ
مَسَّحَ عَلَى الْحَقِيقِ وَالتَّعْلَيْنِ وَالتَّعْلَيْنِ لَصَحَّ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُ رَوَى أَمْرًا زَائِدًا عَلَى
مَا رَوَوْهُ وَإِنْ لَيْسَ فَلَيْسَ فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا تَحَلَّى طَهَرْتَ لَكَ أَنْ أَكْثَرَ الْأَيْمَةِ مِنْ أَهْلِ
الْحَدِيثِ خَكَمُوا عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ بِأَنَّهُ ضَعِيفٌ مَعَ أَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا عَاطِلِينَ عَنْ
مُسْتَلْهِةٍ وَبَاطِلَةٍ لِنَفَقَةٍ (تجملہ الاموال ص ۹۷ ج ۱)

سب کے سب راویان حدیث حضرت علیؑ سے فقط یہ نقل کرتے ہیں مسح علی
العلین اور یوحنا ان سب کی مخالفت کرتے ہوئے یوں نقل کرتے ہیں مسح علی الجورین
والعلین یوحنا یوحنا نے ان کی روایت کردہ حدیث میں زیادتی بیان نہیں کی بلکہ ان کی
روایت کردہ حدیث کے خلاف روایت کی ہے ہاں اگر یوحنا اس طرح نقل کرتا مسح علی
العلین والجورین والعلین تو اس صورت میں اس کو شک کی زیادتی کہتا درست ہوتا لیکن جب
اس نے اس طرح روایت نہیں کیا تو یہ تہ دو شدہ ہو گا اس کو زیادہ اٹھ نہیں کہہ سکتے جب
یہ ساری بات آپ کو معلوم ہو گئی تو آپ پر یہ حقیقت بھی منکشف ہو گئی کہ زیادہ اٹھ مقبول
والے مسئلہ کو جاننے کے باوجود ان اکابر محدثین کا مسح علی الجورین کی حدیث پر ضعیف
ہونے کا حکم لگانا دلیل ہے اس پر کہ یہ تہ دو شدہ ہے زیادہ اٹھ نہیں۔

سوال: کیا محدثین نے صحیح حدیث میں یہ شرط لگائی ہے کہ اس میں آخر و او ر شذوذ نہ ہو؟

جواب: جی ہاں! محدثین کے نزد یک صحت حدیث کیلئے پانچ شرطیں ہیں۔

- (۱) حدیث کی سند متصل ہو یعنی سند میں کوئی راوی چھوٹا ہوا نہ ہو (۲) تمام راوی عادل ہوں
- (۳) تمام راوی ضابط ہوں (۴) اس حدیث کی سند و متن (الفاظ حدیث) میں شذوذ نہ ہو
- (۵) اس حدیث میں ضعف حدیث کی کوئی علت ظنیہ اور ظنی سبب نہ ہو۔

چنانچہ اصحاب نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں وَهُوَ مَا اتَّصَلَ سَنَدُهُ بِالْعَدُولِ الصَّابِغِينَ مِنْ غَيْرِ شَذْوٍ وَلَا جَلَلٍ صحیح حدیث وہ ہے جس کی (۱) سند متصل ہو اس کے از اول تا آخر تمام راوی (۲) عادل ہوں، (۳) ضابط ہوں اور اس میں کوئی (۴) شذوذ (۵) اور علت نہ ہو۔ (مقدمہ ابن صلابہ ج ۱ ص ۷۷ و تقریب ج ۱ ص ۶۳)

ہاں مذکورہ بالا شرطوں میں سے اگر کسی حدیث میں ایک شرط بھی مفقود ہوئی تو وہ حدیث ضعیف شمار ہوگی۔ تاہم یہ حضرت مخیر و علیؓ کی حدیث مسطحہ الجرد میں بچہ شذوذ و ضعیف ہے

سوال: امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس کو کیسے حسن صحیح کہا ہے؟

جواب: امام ترمذی رحمہ اللہ نے حسن صحیح کہا ہے صرف سند حدیث کے راویوں کی وجہ سے کیونکہ صحت سند کا دار و مدار اس پر ہے کہ راوی عادل و ضابط ہوں یعنی راوی ثقہ ہوں اور سند متصل ہو تو وہ سند صحیح ہوتی ہے لیکن اگر اس حدیث کے متن میں شذوذ ہو یا ضعف کی علت ظنیہ ہو تو باوجود صحت سند کے وہ حدیث متن کے اعتبار سے ضعیف ہوگی اور وہ قوی دلیل شمار نہ ہوگی

پہنچہ غیر مقلد محدث عبدالرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں

وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّهُ لَا يَنْزَعُ مِنْ عَمَلٍ فِي تَجَانِبِ السَّنَدِ لِقَابِ صِحَّةِ الْحَدِيثِ

(تفتخ الاسلام ج ۱ ص ۲۸۱ ج ۱)

اور اگر بالفرض سند کے راویوں کو ثقہ تسلیم کر لیا جائے تو محض راویوں کے ثقہ

ہونے سے اس حدیث کا صحیح ہونا لازم نہیں آتا (جب تک اس سے شذوذ کی گئی نہ ہو)۔

چونکہ ابن حزم نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ترک رفع یدین والی حدیث کو صحیح کہا ہے تو غیر مقلد مناظر عبدالعزیز مثنائی اس کے جواب میں لکھتے ہیں ابن حزم نے اس کو صحیح کہا ہے ہو سکتا ہے کہ سند کے لحاظ سے اس نے صحیح کہا ہو نہ کہ متن کی بہت سے **وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ صِحَّةَ السَّنَدِ لَا تَسْتَلْزِمُ صِحَّةَ الْمَتْنِ** (صحیح سند صحیح متن کو مستلزم نہیں حدیث) (استیصال التحفید ص ۹۳)

عرب کے مشہور محقق شارح محمد بن عبداللہ حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں **وَأُضْعِفُهُمْ لَيْسَ بِسَنَدِهِ فَإِنَّ سَنَدَهُ صَحِيحٌ وَأَمَّا التَّعْيِيلُ لَأَنَّ عَامَّةَ الرُّوَاةِ عَنِ الْمُبَشِّرَةِ يَسُوِي هُرَيْبُ بْنُ شَرِّحُجْبَلٍ فَلَمَّا رَوَاهُ يَنْقُطُ الْمَسْحُ عَلَى الْحَقِيقِ لَا الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَرَتَيْنِ فَخَالَفَتْ عَامَّتُهُمْ لَمَّا رَوَاهُ يَنْقُطُ الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَرَتَيْنِ فَكَانَ الْحَدِيثُ بِفِلْكَ شَاذًا فَالْحَدِيثُ إِذْهُنَ مُعَلَّلٌ عِنْدَ عَامَّةِ أَهْلِ الْعِلْمِ** (شرح زاد المستمع للحمد ص ۱۵۵ ج ۲)

ان اکابر محدثین کا مسح علی الجورین والی حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ کو ضعیف قرار دینا سند کی وجہ سے نہیں کیونکہ اس کی سند صحیح ہے۔ ضعیف قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ہزبل کے علاوہ باقی تمام راویان حدیث اس حدیث کو حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے مسح علی الخنجرین کے لفظ کے ساتھ نقل کرتے ہیں نہ کہ مسح علی الجورین پس ہزبل نے ان جمہور کی مخالفت کی اور اس کو مسح علی الجورین کے لفظ کے ساتھ نقل کر دیا اس وجہ سے یہ حدیث اہل علم کے نزدیک شاذ اور معطل بن گئی۔

دورخی پالیسی: مجرب بات ہے کہ ترک رفع یدین کی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو امام ترمذی رحمہ اللہ نے حسن کہا ہے لیکن اس کے جواب میں مولانا عبدالعزیز مناظر مثنائی صاحب فرماتے ہیں

امام ترمذی رحمہ اللہ کا اس کو حسن کہنا بحکلاف اِعْتِمَادِ عَلَيْهِ لِمَا فِيهِ مِنَ التَّسَاهُلِ
(استیصال فقہید ص ۹۲)

یعنی وہ امام ترمذی رحمہ اللہ کے اس حدیث کو حسن کہنے پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا کیونکہ
امام ترمذی اس سلسلہ میں بہت نرم اور چشم پوشی سے کام لیتے ہیں۔
لیکن مسیح علی الجورین کی حدیث کو فن حدیث کے اکابرین واساطین امت
حضرات نے ضعیف کہا ہے اور امام ترمذی نے اس کو حسن صحیح کہا ہے چونکہ مسیح علی الجورین کی
حدیث عرب و عجم کے غیر مقلدین کی خواہش نفس کے مطابق ہے اس لیے انہوں نے مسیح علی
الجورین کی حدیث کے متعلق بطلان القدر محدثین کے فیصلوں کو نظر انداز بلکہ رد کر کے (بقول
غیر مقلدین) امام ترمذی رحمہ اللہ جیسے مانع و قسائل محدث کے فیصلہ کو خود تساہل کر کے
اعتقاد و تمنا بڑی چٹکی کے ساتھ اپنایا ہوا ہے۔ فی اللجب!

﴿حواشی﴾ : ان اکابر محدثین نے فرمایا ہے کہ صرف ابو قیس اور ہزلی حضرت مغیرہ بن شعبہ رحمہ اللہ کی
حدیث میں مسیح علی الجورین کے لفظ نقل کرتے ہیں جبکہ اس کے مقابلہ میں دوسرے تمام روایات
مسیح علی النعمین کے لفظ نقل کرتے ہیں اس لئے مسیح علی الجورین کی حدیث شاذ و منکر ہے اور مسیح
علی النعمین والی حدیث معروف ہے تو دوسرے روایات کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں

﴿حواشی﴾ : محدث العصر حضرت انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں حضرت
مغیرہ بن شعبہ رحمہ اللہ کی حدیث مسیح علی النعمین ۶۰ یا ۷۰ سندوں کیساتھ ثابت ہے۔
(العرف اشذی ص ۱۳۱ ج ۱ فیض الباری ص ۱۳۹ ج ۱)

۹۶ اسناد حدیث مغیرہ رحمہ اللہ مسیح علی النعمین:

نوٹ : ہر سند میں مغیرہ رحمہ اللہ تک چار راویوں کے نام سند کی ترتیب کے مطابق درج ہیں

سند پر سے کیلئے ہر نام کے شروع میں عَنْ لکھا ہے جائیں خواہ عن سعد بن ابی واہیم عَنْ نافع
بن جبش عَنْ عروۃ بن مَعْبُور عَنْ الْمُعْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

نمبر	سند حدیث	حوالہ کتب حدیث
1	سعد بن ابی واہیم	نافع بن جبش عروۃ بن مَعْبُور مَعْبُور مَعْبُور
2	نویہ القوی	نکیر بن عبد اللہ ایضاً مَعْبُور //
3	سید بن ابی	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
4	زکریا	اشعری ایضاً مَعْبُور //
5	عمر بن ابی زکریا	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
6	ابن عون	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
7	یحییٰ بن ابی اسحاق	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
8	نفس بن عبد الرحمن	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
9	قاسم بن الولید	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
10	کمالہ	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
11	مہدی بن ابی اسلم	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
12	اسامیل بن ابی خالد	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
13	انصاری	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
14	داؤد بن زید	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
15	ابو اسحاق	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
16	زکریا بن ابی یحییٰ	ایضاً ایضاً مَعْبُور //
17	نکیر بن عامر	ایضاً ایضاً مَعْبُور //

18	ابن شہاب الزهری	عباد بن زیاد	ایضا	مغیرہ //	۱۵۱۱ھ/ ۱۲۰۵ھ
19	مبارک بن یزید	ابو یزید محمد بن عیسیٰ	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
20	حمید الخول	نکیر بن عیسیٰ	نکیر بن عیسیٰ	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
21	سفيان بن عيينه	اسحاق بن عیسیٰ	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
22	ابو مضر	عبد اللہ بن عمر	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
23	ابن شہاب	عباد بن زیاد	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
24	نکیر بن عیسیٰ	اسحاق بن عیسیٰ	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
25	بروان بن عثمان	ابن شہاب الزهری	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
26	یونس بن عیسیٰ	محمد بن عیسیٰ	محمد بن عیسیٰ	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
27	ایوب	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
28	قاری	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
29	عاصم	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
30	بشام	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
31	صہب	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
32	موسىٰ	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
33	عبد بن محمد الزهری	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
34	جہد بن ابراہیم	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
35	ابو یزید اصل	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
36	احمد بن سہار	ایضا	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
37	قاری	اسحاق بن عیسیٰ	ایضا	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ
38	ابو یزید	احمد بن سہار	احمد بن سہار	مغیرہ //	تقدیم ۱۵۱۱ھ

39	من بن صالح	کیر	میرزا حسن خان	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۵۱
40	محمد بن حمید	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مستدرک ۱۱۵۲
41	ابو نعیم	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۵۳
42	ممد بن علی	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۵۴
43	ممد بن علی	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۵۵
44	عمر بن روح	مطالع بن ابی یونس	ابو یونس	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۵۶
45	ابو اسامہ	ابو سعید	ابو سعید	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۵۷
46	ممد بن ابی اسحاق	ابو عامر صالح	ایضا	مغیرہ //	مستدرک ۱۱۵۸
47	ابو بکر الخضر	ایضا	ایضا	مغیرہ //	انوار ۱۱۵۹
48	نام	قادی	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۶۰
49	ممد بن داود	عظیم بن داود	ایضا	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۶۱
50	ابو نعیم	ابو نعیم	ممد بن	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۶۲
51	خریث	ابو نعیم	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۶۳
52	ممد بن داود	ممد بن داود	ممد بن داود	مغیرہ //	تہذیب النور ۱۱۶۴
53	ممد بن اسامہ	ممد بن اسامہ	ایضا	مغیرہ //	مستدرک ۱۱۶۵
54	نور	ممد بن اسامہ	ممد بن اسامہ	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۶۶
55	ابو نعیم	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۶۷
56	ممد بن اسحاق	ایضا	ایضا	مغیرہ //	مستدرک ۱۱۶۸
57	ممد	ممد بن	ممد بن	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۶۹
58	ممد بن داود	ممد بن	ممد بن	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۷۰
59	ممد بن اسحاق	ممد بن	ممد بن	مغیرہ //	مجموعہ ۱۱۷۱

60	احمد بن محمد بن جعفر	محمد بن عمرو	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۱
61	عبد العزیز بن محمد	ایضا	ایضا	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۳۱
62	یعلیٰ بن حمید	ایضا	ایضا	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۳۲
63	عمرو بن النضر	احمد	نجیر بن زید	منفرد //	مجموعہ کتب ۵۵۲۴
64	فضل بن موسیٰ	عبد الواسع	عبد اللہ بن زید	منفرد //	مجموعہ کتب ۵۵۲۵
65	ہشیم	حصین	سالم بن علی الجعد	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۶
66	ہشیم	حصین	ایوب بن یزید	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۷
67	ابو بکر بن عثمان	عبد العزیز بن رفیع	علی بن زید	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۸
68	جریر	ایضا	ایضا	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۲۹
69	ابو اسحاق بن مسلم بن مسلم	ساک بن حرب	یثرب بن قیس	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۳۰
70	ابو ہاشم بن نصر	ایضا	ایضا	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۳۱
71	محمد بن الفضل	حصین	عامر بن العاصی	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۳۲
72	عبد بن علی بن یزید	ہاشم	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۲
73	روح بن مسافر	عماد	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۳
74	ابو حنیفہ	ابو ہشیم	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۴
75	محمد	منفرد	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۵
76	سلمان بن یحییٰ	حصین	سعد بن عبد اللہ	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۳۳
77	محمد	منفرد	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۶
78	عبد الوہاب بن الحنفی	عبد اللہ بن زیاد	تجربہ بن برد	منفرد //	مجموعہ کتب ۲۵۳۴
79	عبد اللہ بن زیاد	ایضا	ایضا	منفرد //	سنن ترمذی ۱۰۵۸۷

80	جیسی بن علو	شریک	نزیاد بن عاتق	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
81	داؤد بن ابی ہند	ابو العالی	فضال بن عمرو	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
82	ہام	قدوہ	زادہ بن اوفی	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
83	اسامیل بن جعفر	شریک بن ہاشم	ابو اساب	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
84	انس بن عیاض	ایضا	ایضا	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
85	جیسی بن عبد اللہ	عبد اللہ بن عمر	ایضا	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
86	اسحاق بن یسار	انس بن یسار	ابو اسحاق بن اوفی	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
87	عبد الرحمن بن ابی العزیز	ابو العزیز	عمرو بن العزیز	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
88	ہار	الضحی	اسام بن الہادی	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
89	محمد بن جعفر	سعد	کبر بن عبد اللہ	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
90	ابو زید بن بیت	عاصم بن مہول	ایضا	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
91	سلیمان	امش	ابو الضحی مسلم	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
92	جیسی بن عمرو	نعمان بن منذر	نعمول	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
93	ابن رمانہ	نعمول	عبد بن زید	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
94	مالک	ابو العالی	ایضا	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
95	عبد الرحمن بن اوفی	منعہ	قدوہ	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵
96	سلیمان	ابو قیس	زادہ بن اوفی	منفردہ ۱۱	تکمیل ۲۲۸ ص ۲۰۵

② حدیث ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ:

عَنْ أَبِي سَيَّانٍ عَيْسَى بْنِ سَيَّانٍ عَنِ الطَّحَّاكِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
أَبِي مُوسَى قَالَ ذَاقْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسُحُ عَلَى الْحَوَازِيِّ وَالْعُلَيِّينِ
(السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۸۳ ج ۱)

ابو سیان عیسیٰ بن سیان روایت کرتے ہیں طحاک بن عبد الرحمن سے وہ ابو موسیٰ
اشعری رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو
دیکھا کہ آپ ﷺ جو زمین اور جوتیوں پر مسح کرتے ہیں۔

مرتبہ حدیث (یہ حدیث دوہرے سے ضعیف ہے)

(۱) طحاک بن عبد الرحمن کا حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں۔ اس لیے اس
حدیث کی سند میں انقطاع ہے اور جس حدیث کی سند میں انقطاع ہو وہ ضعیف ہوتی ہے کیونکہ
صحیح حدیث کیلئے شرط ہے کہ اس کی سند متصل ہو یعنی اس کی سند میں کہیں انقطاع نہ ہو۔
(۲) عیسیٰ بن سیان ضعیف راوی ہے اور جس حدیث کی سند میں ضعیف راوی آ جائے وہ
حدیث ضعیف ہوتی ہے لہذا اس حدیث میں صرف ضعف نہیں بلکہ دلیل ضعف ہے پنا نچہ

تائید از محدثین

(۱) امام ابو داؤد رحمہ اللہ فرماتے ہیں وَذَوُّوْهُ هَلَّا أَهْبَا عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَسَنَ بِالْمُتَّعِلِ وَلَا بِالْقَوِي (سنن ابی داؤد ص ۲۸۴ ج ۱)
نیز مسیح علی الجورین کی حدیث ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ نقل کی گئی ہے
لیکن اس حدیث کی سند نہ متصل ہے اور نہ قوی ہے۔

(2) امام بیہقی رحمہ اللہ حضرت ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث لکھ کر فرماتے ہیں: **الْعُشْحَاكُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَمْ يَنْتِ بِسَمَاعِهِ مِنْ أَبِي مُوسَى وَعِيسَى بْنُ يَسَانَ ضَعِيفٌ لَا يُحْتَجُّ بِهِ** (سنن کبریٰ بیہقی ص ۳۸۵ ج ۱)

(۱) شحاک بن عبد الرحمن کا ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ سے سماع ۳۰ بت نہیں اور (۲) عیسیٰ بن سنان ضعیف راوی ہے اس لیے اس حدیث کے ساتھ حجت نہیں چڑھی جاسکتی۔

(3) غیر مقلد عالم شمس الحق عظیم آبادی رحمہ اللہ امام بیہقی رحمہ اللہ کے اس قول کو نقل کر کے اس کی وضاحت میں لکھتے ہیں: **وَالْمُقْصِلُ مَا سَلِمَ اسْتِزَادَ مِنْ سُقُوطِ فِيْ أَوَّلِهِ أَوْ آخِرِهِ أَوْ وَسْطِهِ بِخَبَرٍ يَكُونُ كُلُّ مَنْ رَجَلِهِ سَمِعَ ذَلِكَ الْمَرْوِيَّ مِنْ مَتَابِعِهِ وَلَا بِالْقَوِيِّ أَيْ الْخَبَرِ مَعَ تَحْوِيلِهِ غَيْرَ مُتَّصِلٍ لَيْسَ يَقْوِيَّ مِنْ جِهَةِ ضَعْفِ رَاوِيهِ وَهُوَ أَبُو يَسَانَ عِيسَى بْنُ يَسَانَ (عنوان المعجم ص ۱۸۸ ج ۱)**

حدیث متصل وہ ہوتی ہے جس کی سند کا اول، آخر اور درمیان سوط راوی سے سالم ہو یعنی اس سند کے ہر راوی نے اسی حدیث کو اپنے شیخ سے سنا ہو اور اس حدیث کے غیر قوی ہونے سے مراد یہ ہے کہ غیر متصل ہونے کے علاوہ ضعیف راوی کی وجہ سے قوی بھی نہیں اور وہ ضعیف راوی عیسیٰ بن سنان ہے۔

(4) امام شوکانی لکھتے ہیں: **وَالْمَعْنَى أَنَّ أَبُو ذَاوُدَ إِذَا قَالَ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّهُ رَوَاهُ الْعُشْحَاكُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ الْبَيْهَقِيُّ لَمْ يَنْتِ بِسَمَاعِهِ عَنْ أَبِي مُوسَى وَالْمَعْنَى أَنَّ لَيْسَ يَقْوِيَّ لِأَنَّ فِيْ اسْتِزَادِهِ عِيسَى بْنُ يَسَانَ ضَعِيفٌ لَا يُحْتَجُّ بِهِ وَقَدْ حَقَّقَهُ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ۔ (نیل الاوطار ص ۱۹۹ ج ۱)**

امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے کہا حدیث ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ متصل نہیں کیونکہ اس کو شحاک

بن عبد الرحمن نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور بقول امام بیہقی رحمہ اللہ صحاح کا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے سماع ثابت نہیں اور غیر قوی اس وجہ سے کہا ہے کہ اس کی سند میں بھی بن سنان راوی ہے جو ضعیف ہے اس کے ساتھ جت نہیں پکڑی جاسکتی۔

ابو سنان بھی بن سنان کے جارحین ائمہ حدیث (۱۰):

بھی بن سنان کے ضعف کے متعلق محدثین کے اقوال ملاحظہ کیجئے !
 امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ: امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے شاگرد و اثرم کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ یعنی امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو کہا ابو سنان بھی بن سنان کے حلق اور شاؤ فرمایا قَطَعْتُ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اس کو ضعیف قرار دیا۔

(الجرج والحدیث ابن ابی حاتم رازی ص ۷۷ ج ۶)

امام بخاری بن معین رحمہ اللہ: امام بخاری بن معین فرماتے ہیں بھی بن سنان ابو سنان ضعیف (II)
 امام ابو حاتم رازی رحمہ اللہ: امام ابو حاتم رازی فرماتے ہیں أَبُو سَنَانٍ هَذَا لَيْسَ بِقَوِيٍّ لِي الْعَدِيَّةُ یہ حدیث میں قوی نہیں ہے (II)

امام ذہبی رحمہ اللہ: امام ذہبی فرماتے ہیں أَبُو سَنَانٍ عِنْسِيُّ بْنُ سَنَانٍ ضَعِيفٌ الْعَدِيَّةُ
 (المعنی فی الضعیفین ص ۳۶۸ ج ۲)

عِنْسِيُّ بْنُ سَنَانٍ ضَعِيفٌ أَحْمَدُ وَابْنُ مَعِينٍ وَهُوَ مِمَّنْ يُكْتَبُ خَبَرُهُ
 عَلٰی رَأْسِهِ وَكَوَاهُ بَعْضُهُمْ نَسَبًا (میزان الاستدال ص ۳۱۲ ج ۳)

بھی بن سنان کو امام احمد رحمہ اللہ اور بخاری بن معین رحمہ اللہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور وہ راوی ان راویوں میں سے ہے جنکی ضعیف ہونے کے باوجود روایت لکھی جاتی ہے اور اس کی بعض محدثین نے معمولی سی توثیق کی ہے۔

یحیٰی بن یحییٰ بن عیسیٰ بن یسّان لَکِنُ الْحَدِيثُ (حدیث میں کمزور ہے)
(تاریخ دمشق ص ۳۰۹ ج ۴)

ابوزرہ داری رحمۃ اللہ علیہ: عیسیٰ بن یسّان لَکِنُ الْحَدِيثُ نیز ابوزرہ نے کہا مُخَيِّطٌ
ضَعِيفُ الْحَدِيثِ (حدیثوں کو قلمبسطہ کرنے والا اور علم حدیث میں ضعیف ہے)
(تاریخ دمشق ص ۳۰۹ ج ۴)

امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ: عیسیٰ بن یسّان ضَعِيفٌ (تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸)
ذکر یان بن سنی الساجی رحمۃ اللہ علیہ: ذِکْرُهُ الشَّاجِحُ فِي الضَّعْفِ
(تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸)

محمد بن عمر بن مرثد رحمۃ اللہ علیہ: ذِکْرُهُ الْعَقْلِيُّ فِي الضَّعْفِ
(تہذیب احمد ص ۱۸۹ ج ۸، الضعفاء للعقيلي ص ۳۸۳ ج ۳)

ابو نعیم مرثد بن شاذان رحمۃ اللہ علیہ: عیسیٰ بن یسّان ضَعِيفٌ

(تاریخ الاسماء الضعفاء والکذابين ص ۱۴۵ ج ۱)

شیبہ الارؤط: اسْتَفَادَ ضَعِيفٌ لِعُضْفِ أَبِي يَسَّانٍ وَاسْمُهُ عَيْسَى
بُنُ يَسَّانٍ الْحَنْبَلِيُّ ضَعْفُهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَعِينٍ وَأَبُو زُرْعَةَ وَأَبُو عَالِمٍ
وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَوْلَقْهُ غَيْرُ ابْنِ حِبَّانٍ وَكَوْنُهُ لَا يُعْتَبَرُ فِي مَنْ لَا يُعْرَفُ بِخُرُوجٍ
وَلَا تَعْدِيلٍ فَكَيْفَ يَمُنُّ ضَعْفُهُ غَيْرُ وَاجِدٍ مِنَ الْأَثْمَةِ

(حاشیہ سیر اعلام النبلاء ص ۱۰۳ ج ۲)

اس حدیث کی سند ضعیف ہے ابوسنان کے ضعف کی وجہ سے اس کا نام عیسیٰ بن
سنان ہے اس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ، جہی بن یحییٰ رحمۃ اللہ علیہ، ابوزرہ رحمۃ اللہ علیہ، ابوحاتم رحمۃ اللہ علیہ اور امام نسائی
رحمۃ اللہ علیہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ سوائے ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ کے کسی نے اس کی توثیق نہیں کی اور

ابن حبان کی توثیق اس راوی کے بارے میں معتبر نہیں جس پر جرح و تعدیل معلوم نہ ہو تو اس راوی کے بارے میں جس کو متحد و متحدہ حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے کیسے معتبر ہوگی۔

② حدیث بلال رضی اللہ عنہ:

حضرت بلال رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں عَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى
الْعُقَيْيْنِ وَالْحَوْزَيْنِ (مجموع کبیر ص ۳۵۰ ج ۱)

رسول اللہ ﷺ موزوں پر اور جورین پر مسح کرتے تھے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کو نقل کرنے والے کل 16 شاکر ہیں!

جوزین ذیل ہیں

- (1) حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ (متدرک حاکم ص ۲۵۲ ج ۱، حاد و المثنیٰ ص ۳۸۷ ج ۳)
- (2) حضرت براء رضی اللہ عنہ (مسند احمد ص ۱۵ ج ۱)
- (3) حضرت عبداللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ (مجموع کبیر ص ۱۷۱ ج ۱)
- (4) حضرت علی رضی اللہ عنہ (مجموع کبیر ص ۳۳۰ ج ۱)
- (5) ابو اوریس الخولانی (سنن کبریٰ نسفی ص ۶۲ ج ۱، مسیح ابن خزیمہ ص ۹۵ ج ۱)
- (6) شریح بن ہانی (مجموع اوسط ص ۲۹۹ ج ۳، مجموع کبیر ص ۳۹۸ ج ۱)
- (7) ابو الاشعث (مجموع اوسط ص ۵۴ ج ۷، مجموع کبیر ص ۶۳ ج ۱)
- (8) شیم بن زید الدمشقی (مجموع کبیر ص ۳۵۲ ج ۱، مسند احمد ص ۱۲ ج ۶)
- (9) سوید بن غنم (مجموع کبیر ص ۳۵۸ ج ۱)
- (10) حارث (مجموع کبیر ص ۳۶۱ ج ۱)
- (11) ابو جندل (مجموع کبیر ص ۳۶۱ ج ۱)
- (12) ابو عبد الرحمن (مسند احمد ص ۱۳ ج ۶)

- (3) امام نووی رحمہ اللہ (شرح مسلم للنووی ص ۱۱ ج ۱)
 - (4) ابن الجوزی رحمہ اللہ (غریب الحدیث لابن الجوزی ص ۸۷۳ ج ۲)
 - (5) علامہ خطابی رحمہ اللہ (غریب الحدیث للخطابی ص ۲۱ ج ۲)
 - (6) ابن قتیہ رحمہ اللہ (غریب الحدیث لابن قتیہ ص ۳۳۰ ج ۲)
 - (7) ابوالعباس احمد بن محمد انکوی رحمہ اللہ (المصباح المنیر ص ۹۹ ج ۹)
 - (8) ابن وریہ رحمہ اللہ (تہذیب اللغة ص ۲۵۹ ج ۲)
 - (9) محمد بن علی ابی البرکی رحمہ اللہ (دلیل النکحین ص ۳۷ ج ۲)
 - (10) ابوہریرہ رحمہ اللہ (مجموع المعبود ص ۱۷۸ ج ۱)
 - (11) القراء رحمہ اللہ (ابن پیہ ص ۲۰۶ ج ۱)
- (۲)..... بعض علماء نے لکھا ہے کہ "موق" کا معنی جر "موق" ہے۔ جو چمڑے کا ہوتا ہے اور روزے کی حفاظت کیلئے سوزے کے اوپر پہنا جاتا ہے۔ ان علماء کے ہم درج ذیل ہیں۔
- (۱) علامہ یحییٰ عینی رحمہ اللہ (مجموع الفتاویٰ ص ۵۳ ج ۱۶)
 - (۲) علامہ صالحی قاری رحمہ اللہ (مرقاۃ المفاتیح ص ۳۵۹ ج ۲)
 - (۳) ابوالشجاع محمد بن علی ابن الدبان رحمہ اللہ (تتویم المختصر ص ۲۳۲ ج ۱)
 - (۴) علامہ زبیدی رحمہ اللہ (تہذیب اللغة ص ۲۳۱ ج ۱)
 - (۵) برہان الدین بخاری رحمہ اللہ (المحیط البرہانی ص ۲۱۵ ج ۱)
 - (۶) عبدالحق الغنیمی رحمہ اللہ (المصاب فی شرح الکتاب ص ۲۱ ج ۱)
 - (۷) علامہ ابن عابد بن الشافعی رحمہ اللہ (رد المحتار ص ۲۶۸ ج ۱)
 - (۸) منصور بن یونس (مجموع النجاشی رحمہ اللہ) (الروض المربع ص ۳۰ ج ۱)
 - (۹) مصطفیٰ بن سعد الرصینانی رحمہ اللہ (مکتاب ابی النبی ص ۲۷۰ ج ۱)

- (۱۰) — ابراہیم بن محمد رحمۃ اللہ علیہ (المبدع ص ۱۰۰ ج ۱)
 (۱۱) — ابن الترمذی رحمۃ اللہ علیہ (الجوہر النقی ص ۲۸۹ ج ۱)
 (۱۲) — جمال الدین القاسمی رحمۃ اللہ علیہ (المسح علی الجورین ص ۵۵ ج ۱)
 (۱۳) — علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ (المجراہ النقی ج ۲ ص ۱۹۲)
 (۱۴) — علامہ علی بن زکریا رحمۃ اللہ علیہ (المذہب فی الجمع بین الکتاب والسنن ص ۱۳۵)

{۳} بعض علماء نے صرف اتنا لکھا ہے کہ موق موزے کی ایک قسم ہے اور بعض نے لکھا ہے موق وہ ہے جو موزے کے اوپر پہنا جاتا ہے اور بعض نے لکھا ہے کہ موق چھونا موزہ ہوتا ہے جس کی پنڈلی معروف موزے کی پنڈلی سے چھوٹی ہوتی ہے۔ چونکہ ہر موق بھی موزے کی ہی ایک قسم ہے اور موزے کے اوپر پہنا جاتا ہے اور موزے کی پنڈلی سے اس کی پنڈلی چھوٹی ہوتی ہے اس لیے ان علماء کے اقوال کے مطابق بھی موق کا معنی ہر موق ہوگا۔ ان علماء کے نام یہ ہیں۔

- (۱) — زبیری رحمۃ اللہ علیہ (التأقی فی غریب اللہ ص ۳۳۳ ج ۱)
 (۲) — انطانی رحمۃ اللہ علیہ (معالم السنن ص ۱۵۱ ج ۱)
 (۳) — الجوہری رحمۃ اللہ علیہ (الجوہر النقی ص ۲۸۹ ج ۱، الصحاح تاج اللغہ ص ۱۵۵ ج ۳)
 (۴) — محمد بن ابی بکر الرازی رحمۃ اللہ علیہ (۵۱، الصحاح ص ۶۳۴ ج ۱)
 (۵) — مرتضیٰ الزبیدی رحمۃ اللہ علیہ (تاج المعروس ص ۶۵۸ ج ۱)
 (۶) — ابن منظور رحمۃ اللہ علیہ (لسان العرب ص ۳۳۰ ج ۶)
 (۷) — الیث رحمۃ اللہ علیہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)
 (۸) — الطبرانی رحمۃ اللہ علیہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)

(۹)۔ ابن سیدہ رحمہ اللہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)

(۱۰)۔ ابن العربی رحمہ اللہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)

(۱۱)۔ قاضی میاض رحمہ اللہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)

(۱۲)۔ ابن الاثیر رحمہ اللہ (عمون المعبود ص ۸ ج ۱)

خلاصہ : یہ ہے کہ موق کے دو ہی معنی ہیں خف (یعنی موزہ) اور جر موق ۔

چونکہ جر موق بھی موزہ کی ہی ایک قسم ہے اس لیے موق دونوں معنی کے لحاظ سے موزہ شمار ہوگا اس لیے مسیح علی الموق مسیح علی الخف ہی ہوگا۔ اس معنی کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔

حدیث میں ہے کہ ایک کن کنویں کے پاس پیاس سے تڑپ رہا تھا قریب تھا کہ پیاس سے وہ مر جاتا کہ اچانک اس کو بنی اسرائیل کی ایک زانیہ عورت نے دیکھا :

فلزعت موقھا فاستطت له به فسقنه اياه فلعبر لہا به (صحیح مسلم ص ۷)
اس عورت نے اپنا موق اتار کر اس میں کتے کیلے پانی بھرا اور پانی کتے کو پلا دیا پس اس وجہ سے اس کی مفکرت کر دی گئی۔

چونکہ جراب میں پانی نہیں بھرا جاسکتا اس لیے موق کا معنی جر موق یا خف (یعنی موزہ) ہوگا۔ موق کا معنی جراب کسی نے نہیں کیا اس لئے اس حدیث کو ہر ایک جرابوں پر مسیح کے جواز کی دلیل ماننا درست نہیں۔

④ حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ:

عَنْ وَائِلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً فَاصْطَبَهُمُ الْبُرْدُ فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَمَرَهُمْ أَنْ يَمْسَحُوا عَلَى الْفَصَالِ وَالْقَصَائِصِ (سنن ابی داؤد ص ۱۹ ج ۱)

راشد بن سعد حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجاہدین کی ایک جماعت کو جہاد کیلئے بھیجا ان کو سردی لگ گئی جب وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس واپس آئے تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ پگڑیوں اور زوروں پر مسح کریں۔

مرتبہ حدیث:

غير مقلد محمد بن عبد الرحمن مجاہد کی روایت ہے جس میں حَدَّثَنَا الْحَدِيثُ لَا يَصْلُحُ لِإِسْنِدٍ لَا لِقَالَةٍ مُنْقَطِعٍ فَإِنَّ وَائِلًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ثَوْبَانَ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ أَبِي خَالِيمٍ فِي كِتَابِ الْمَرَاتِبِ ص ۲۴ قَالَ أَحْمَدُ يُعْنِي ابْنَ حَبَشٍ وَائِلٌ بْنُ سَعْدٍ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ثَوْبَانَ وَقَالَ الْحَافِظُ ابْنُ خَالِيمٍ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ قَالَ أَبُو خَالِيمٍ وَالْخَرَبِيُّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ ثَوْبَانَ (تذکرۃ الاسماء ص ۲۸ ج ۱)

یہ حدیث استدلال کے لائق نہیں کیونکہ یہ منقطع ہے کہ راشد بن سعد نے ثوبان رضی اللہ عنہ سے کچھ نہیں سنا حافظ ابن ابی حاتم نے کتاب المراتب ص ۲۴ میں لکھا ہے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ راشد بن سعد نے ثوبان سے کچھ نہیں سنا اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے تہذیب تہذیب ص ۲۲۶ ج ۳ میں لکھا ہے ابو حاتم اور حری کہتے ہیں راشد نے ثوبان سے کچھ نہیں سنا تہذیب احمد ص ۲۲۶ ج ۳ میں ہے دارقطنی نے راشد بن سعد کو ضعیف قرار

دیا ہے اسی طرح ابن حزم نے بھی اس کو ضعیف ٹھہرایا ہے۔ خلاصہ یہ کہ حدیث ثوبان (جی ۱۸۷) محدثین کے اصول کے مطابق منقطع ہے اور منقطع حدیث محدثین کے نزدیک ضعیف ہوتی ہے کہ ان کے پاس صحت سند کیلئے سند کا ازاول تا آخر متصل ہونا شرط ہے۔ نیز اس میں راشد بن سعد متکلم فی راوی ہے جس کی وجہ سے اس حدیث کا درجہ صحیح حدیث سے کم ہو جاتا ہے۔

تساہین کا معنی:

اس حدیث میں تساہین سے مراد موزے ہیں جبکہ غیر مقلدین کہتے ہیں کہ تساہین سے مراد ہر وہ چیز ہے جس سے پاؤں کو گرم کیا جائے خواہ موزہ ہو یا جراب ہو یا کوئی دوسری چیز ہو (علاء الرسول ص ۱۱۶)

جبکہ میں کہتا ہوں محدثین اور ائمہ لغت نے تساہین کا معنی خفاف (یعنی موزے) بیان کیا ہے ان محدثین کے ہم معی حوالہ درج ذیل ہیں۔

نمبر شمار	م	حوالہ
1	ترمذی بنی ہمام القراہی (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۲۷۷	کتاب النہی ص ۲۸۰ ج ۱ ص ۳۳۲ ج ۲
2	امام ابو حنیفہ کا ہم عصر امام (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۲۲۲	فرعہ الحدیث ابن تیمیہ ص ۱۸۷ ج ۱
3	امام احمد بن حنبل (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۲۱۲	مسائل احمد بن حنبل ص ۳۵ ج ۱
4	امام ابو اسحاق افریقی (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۲۸۵	فرعہ الحدیث لکھنؤ ص ۱۰۳ ج ۳
5	امام ابن کثیر (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۷۷	الدر الثمینی ص ۱۱۶ ج ۱
6	امام شافعی (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۳۶۸	فرعہ الحدیث للعلانی ص ۶۱ ج ۲
7	امام ابن عساکر (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۳۸۵	المعجم فی الصحاح ص ۳۲۸ ج ۱
8	امام ابن القاری (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۳۹۵	مقام فی الصحاح ص ۴۳ ج ۳

9	علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ	م ۳۲۱ھ	تحریر المذکور
10	امام ابو نعیم الاثریری رحمہ اللہ	م ۳۴۶ھ	تہذیب الخصال م ۸۶ ج ۶
11	علامہ ابن سیدہ رحمہ اللہ	م ۳۵۹ھ	الکتم والکلیۃ المضمین م ۸۱ ج ۵
12	علامہ عمر بن الخطاب رحمہ اللہ	م ۳۸۳ھ	المسود لاس م ۲۹ ج ۱
13	علامہ ہارون بن اسحاق رحمہ اللہ	م ۳۵۲ھ	الکتاب فی تہذیب الخصال م ۳۵ ج ۱
14	علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ	م ۳۵۶ھ	الخصال م ۵۹ ج ۱
15	علامہ حجر بن اسحاق رحمہ اللہ	م ۳۵۹ھ	الکتاب فی تہذیب الخصال م ۶۶ ج ۴
16	علامہ علی بن ابی طالب رحمہ اللہ	م ۳۷۵ھ	خطبہ المظاہر م ۱۰ ج ۱
17	ابن الاثیر والجزیری رحمہ اللہ	م ۶۰۶ھ	التہذیب فی تہذیب الخصال م ۵۰ ج ۱
18	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۱۰ھ	المغرب م ۲ ج ۳
19	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
20	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
21	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
22	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
23	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
24	ابن ابی عمیر رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
25	علامہ رافعی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
26	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
27	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
28	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
29	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱
30	علامہ نووی رحمہ اللہ	م ۶۷۶ھ	المجروح شرح التہذیب م ۸۹ ج ۱

ان سب نے تسمین کا معنی خفاف یعنی موزے کیا ہے اور غیر مقلدین نے تسمین کا جو معنی ذکر کیا ہے کُلُّ مَا يَسْتَحَنُّ بِهِ الْقَدَمُ مِنْ خَفٍّ وَجَوْدٍ وَنَحْوِهِ اس کو علامہ خلائیؒ نے بقال اور قال بضم کے ساتھ (معالم السنن ص ۵۰ ج ۱، غریب الحدیث ص ۶۱ ج ۲) اور علامہ بغویؒ نے قبل کے ساتھ (شرح السنن ص ۳۵۲ ج ۱) اور علامہ بیہقیؒ نے بقال کے ساتھ (شرح ابی داؤد للمعنی ص ۷) ذکر کیا ہے یعنی اولاً تو چند علماء نے یہ معنی لکھا ہے اور پھر ایسے الفاظ (قبل، بقال اور قال بضم) کے ساتھ ذکر کیا ہے جو اس کے ضعیف ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔ لہذا حدیث ثوبان میں مسیح علی التسمین سے مسیح علی التسمین ہی مراد ہے اس سے مسیح علی الجورین مراد لینا درست نہیں ہے۔

چنانچہ غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوری لکھتے ہیں:

”إِنَّ التَّسَامِينَ فَقَدْ فُشِّرَتْهَا أَهْلُ اللَّغَةِ بِالْإِعْقَافِ“

بے شک اہل لغت نے تسمین کی تفسیر خفاف (یعنی موزوں) سے کی ہے۔ پھر امر لغت کے حوالے ذکر کیے ہیں کہ تسمین کا معنی خفاف (یعنی موزے) ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں:

”فَلَمَّا كَثُرَتْ أَنَّ التَّسَامِينَ عِنْدَ أَهْلِ اللَّغَةِ وَالْقُرْبِ جَاءَ الْإِعْقَافُ فَلَا يُسَيِّدُ لَوْلَا هَذَا التَّحْدِيثُ عَلَى جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِثَةِ مُطْلَقًا لَيَحْسِنَ شَأْنُ آوَرِ قَيْسِينَ غَيْرُ ضَرِيحٍ“ (تفہیم الاسود ص ۲۸ ج ۱)

ہاں جب یہ بات ثابت ہوگئی کہ امر لغت کے نزدیک تسمین موزے ہیں تو مطلقاً جرابوں خواہ ٹخنوں ہوں یا رقبہ پر مسح کے جواز کی اس حدیث کو دلیل ماننا درست نہیں

مسیح جورین کی تمام احادیث ضعیف ہیں:

- (1) حافظ منشی فرماتے ہیں :
وَأَلَسَانِيَّةٌ فِي الْحَوَارِيِّينَ وَالْمُتَعَلِّينَ بِقِيَامِ لَيْلٍ (الضعفاء الكبير ص ۳۶ ج ۷)
جورین اور متعلمین پر مسیح کی حدیثوں کی سندوں میں ضعف ہے۔
(2) غیر مقلد عبدالرحمن مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:
وَالْحَاجِلُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي نَابِ الْمَسِيحِ عَلَى الْحَوَارِيِّينَ حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ
صَحِيحٌ خَالٍ مِنَ الْمَكْلَمِ هَذَا مَا عِنْدِي (تخريج الاخواني ص ۲۸۳ ج ۱)
غلام۔ یہ ہے کہ میری تحقیق کے مطابق مسیح علی الجورین کے مسئلہ میں کوئی ایک
بھی ایسی مرفوع حدیث نہیں جو صحیح ہو اور اعتراض سے خالی ہو۔
(3) مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ دوسری جگہ لکھتے ہیں:
وَأَمَّا أَخَاهِدُوكَ الْمَسِيحَ عَلَى الْحَوَارِيِّينَ فَقَدْ صَحِّحْنَا مَكْلَمَهُ عِنْدَ الْقَنَى
(تخريج الاخواني ص ۲۸۳ ج ۱)
بہر کیف مسیح علی الجورین کی سب کی سب احادیث کی صحت پر غن حدیث کے
ماہرین کو اعتراض ہے۔
(4) مبارکپوری صاحب رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں :
وَأَمَّا الْمَسِيحُ عَلَى الْحَوَارِيِّينَ فَلَمْ يَرَفْ فِيهِ حَدِيثٌ أَجْمَعٌ عَلَى صَحِيحِهِ
وَمَا وَرَدَ فِيهِ فَلَقَدْ عَرَفْتُ مَا فِيهِ مِنَ الْمَقَالِ (تخريج الاخواني ص ۱۸۵ ج ۱)
بہر حال مسیح علی الجورین کے بارے میں ایک حدیث بھی ایسی نہیں جسکی صحت پر
اجماع ہو اور جتنی حدیثیں بھی مسیح علی الجورین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں ان پر جو
اعتراضات ہیں وہ آپ جان چکے ہیں۔

(5) ہمارے کپوری صاحب ایک اور مقام میں لکھتے ہیں:

لَمْ يَقُمْ عَلَى جَوَازِهِ قَلِيلٌ صَحِيحٌ وَكُلُّ مَا تَمَسَّكَ بِهِ الْمُجَوِّزُونَ
لَقِيَهُ خَدَشَةٌ ظَاهِرَةٌ (بحوالہ فتاویٰ ثنائیہ ص ۳۳۳ ج ۱)

جراہوں پر مسیح کے جواز پر کوئی صحیح دلیل قائم نہیں ہوئی اور جو تکلیف جواز کی سب
دلیلوں پر واضح خدشات ہیں۔

(6) فرقہ اہل حدیث کے بانی شیخ انکلی فی انکلی میاں تدریس میں لکھتے ہیں:

اس کی (یعنی جراہوں پر مسیح کی) کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور مجوزین نے جن
چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں خدشات ہیں (فتاویٰ تدریسیہ ص ۳۴۷ ج ۱)

فائدہ: (حکیم فی حدیث)

اصول محدثین کے لحاظ سے مسیح علی الجورین کی مذکورہ بالا چاروں احادیث ضعیف
ہیں لیکن جب ہے کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے مسیح علی الجورین کے جواز کا داران احادیث
مرفوعہ پر نہیں رکھا جبکہ بعض محدثین نے ان میں سے بعض حدیثوں کو صحیح قرار دے کر وجوہ
ضعف کے جواب دینے کی کوشش بھی کی ہے۔ مضعنین حضرات کی طرف سے ان جوابات
کو بھی کمزور ثابت کیا گیا ہے تاہم اتنی بات متفق علیہ ہے کہ یہ احادیث منکظم فیہ ہیں اور منکظم
فیہ حدیث میں وہ قوت نہیں رہتی جو غیر منکظم فیہ حدیث میں ہوتی ہے اس لیے ایسی منکظم فیہ
حدیث صحیح غیر منکظم فیہ نصوص کے مقابلہ میں جہت نکول بن سکتی۔

حصہ دوم: (تشریح احادیث مسیح جورین)

احادیث کی تشریح سے قبل وہ اصول ملاحظہ کیجئے۔

اصل اول: (ضعیف حدیث پر عمل جائز ہے)

چونکہ مسیح علی الجورین کی احادیث باحالی ائمہ و موضوع (یعنی جھوٹی اور من گھڑت) نہیں کسی بھی معتبر محدث نے ان کو موضوع نہیں کہا بلکہ جہود اور اکابر محدثین و فقہاء نے ان کو ضعیف کہا ہے جبکہ بعض محدثین نے صحیح کہا ہے۔ اور محدثین و فقہاء کا اختلاف اصول ہے کہ رائے و قیاس پر عمل کرنے سے ضعیف حدیث پر عمل کرنا ہلوی ہے۔

○ امام بخاریؒ فرماتے ہیں ضعیف التحدیث أحب الی من اذکرہ الخ رجال

(مترجم الجواب السائل ص ۸)

لوگوں کی آراء سے ضعیف حدیث پر عمل کرنا مجھے زیادہ محبوب ہے۔

اس پر مزید اقوال امام الموصین ج ۱ ص ۸۲، کوثر القلی ص ۱۲ میں ملاحظہ کیے جاسکتے ہیں۔
ہم نے چند اقوال اپنی کتاب ”مرد و عورت کی نماز کے فرق پر تفصیلی جائزہ“ میں نقل کر دیے ہیں وہاں دیکھے جاسکتے ہیں

اسی طرح امر مستحب، ضعیف حدیث سے ثابت ہو سکتا ہے اور وجہ انتخاب میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز ہے۔ عقیق ابن عامر فرماتے ہیں وَالْأَمْرُ بِالْخَيْرِ خَيْرٌ مِنَ الْخَيْرِ بِالْخَيْرِ (فتح القدیر ص ۱۳۲ ج ۱۲ اثر باب اصلاً لا علی الیس) انتخاب ضعیف حدیث سے ثابت ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ ”و موضوع نہ ہو۔ مزید حوالہ جات کیلئے ملاحظہ کیجئے ۱) ذکر السلام وی ص ۷، فتح المبین لابن حجر المکی ص ۳۲، الدر المنثور ص ۱۲۹ ج ۱۰، الدر المنثور ص ۱۲۸ ج ۱۰، فتح الباری ص ۲۰۶ ج ۱۰، مقدمہ مدد القاری ص ۹ ج ۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۱۸ ص ۲۶)

○ مولا نا امام احمد امیر تہری لکھتے ہیں لَا تُسْرَقُ الْأَيْدِي إِلَّا بِمَنْعٍ مَوْاطِنٍ كَوْنِ
ضعیف ہے مگر عمل اس پر ہے (فتاویٰ ثنائیہ ص ۶۸۳ ج ۱)

○ غیر مقلدین کے شیخ الاسلام اور غیر مقلدین کے مفتی امام غریب اہل حدیث
عبدالستار لکھتے ہیں "ضعیف حدیث بھی قابل عمل ہوتی ہے" (فتاویٰ ستاریہ ص ۷۳ ج ۳)

قصداً ضعیف حدیث کی مخالفت کا انجام:

رسول مقبول ﷺ نے فرمایا ہے کہ "اتوار یا جمعرات کو بچے لگوانے میں مرض
برص کا اندیشہ ہے" ایک محدث نے اس حدیث کو ضعیف کہہ کر قصداً اتوار کے دن بچے
لگوائے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ برص میں مبتلا ہو گئے چند روز کے بعد ایک شب کو رسول
مقبول ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوئے اور مرض کی شکایت کرنے لگے تو حضرت ﷺ
نے فرمایا کہ جیسا کیا دینا بھگتو اتوار کے دن بچے کیوں لگوائے تھے "انہوں نے عرض کیا یا
رسول اللہ اس حدیث کا راوی ضعیف تھا آپ ﷺ نے فرمایا کہ "حدیث تو میری نسل کرتا
تھا" عرض کیا کہ یا رسول اللہ خطا ہوئی میں تو یہ کرتا ہوں یہ سن کر جناب رسول اللہ ﷺ
نے دعا فرمائی اور صبح کو آنکھ کھلی تو مرض کا نشان بھی نہ رہا (تہذیب دین ص ۷۶)

اصل دوم: (صحت معنی کا معیار)

حدیث مرفوعہ یا حدیث موقوفہ میں مفہوم واقعی کے لحاظ سے دو احتمال ہوں ایک
احتمال میں قرآن اور سنت متواترہ کی مخالفت لازم نہ آتی ہو، دوسرے احتمال میں قرآن یا
سنت متواترہ کی مخالفت لازم آتی ہو تو قرآن اور سنت متواترہ کی موافقت اور عدم مخالفت
والا احتمال صحیح اور دوسرا مخالفت پیدا کرنے والا احتمال غلط ہوگا۔

مثلاً لَا صَدَقَةٌ لِمَنْ لَمْ يَكُفِّرْ بِمَا فِي الْقُرْآنِ (اس کی نماز نہیں ہوتی جو قرآن
کو نہیں پڑھتا) میں اگر "من" کو عام جانیں کہ خولہ امام ہو یا مقتدی یا منہر و سب کی نماز ام

القرآن کے بغیر نہیں ہوتی تو یہ ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ (جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگاؤ اور خاموش رہو) کے خلاف ہے اور ”من“ کو خاص بتائیں یعنی منفرد کی نماز ام القرآن کے بغیر نہیں ہوتی۔ جیسا کہ سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ بن حنبل کا قول ہے (سنن ابوداؤد اور ۱۱۹ ج ۱، سنن ترمذی ص ۱۷۱) اور قرآن کریم میں مقتدیوں کو نہ پڑھنے اور خاموش رہنے کا حکم ہے تو قرآن کے ساتھ مخالفت لازم نہیں آتی۔ لہذا یہ احتمال صحیح اور پہلا مخالفت پیدا کرنے والا احتمال غلط ہے۔

اسی طرح حدیث پر عمل کے صحیح یا غلط ہونے کا معیار بھی یہی ہے اگر کسی حدیث پر عمل کرنے سے قرآن یا سنت متواترہ کی مخالفت لازم آتی ہو تو اس حدیث پر عمل کرنا جائز نہ ہوگا اور اگر مخالفت لازم نہ آتی ہو تو اس پر عمل کرنا جائز ہوگا بشرطیکہ جواز عمل کا کوئی شرعی مانع پیش نہ آئے جیسے کسی جائز عمل کو فرض یا واجب سمجھ لیا جائے تو وہ جائز کام ممنوع ہو جائے گا۔

چند ضروری اصطلاحات:

ان دو اصولوں کے بعد جو رہن کے متعلق چند ضروری اصطلاحات بھی معلوم کر لیں۔

ستر قدم

”موزے اور جراب کے مساکل میں ستر قدم سے مراد یہ ہے کہ موزے یا جراب کے تخت اور مونے ہونے کی وجہ سے پاؤں کی انگلیاں قدم کی ہڈی اور گھٹنے جدا جدا نکال ہر نہ ہوں اور ان کی ساخت نمایاں نہ ہو اور اگر باریک ہونے کی وجہ سے قدم کی انگلیوں وغیرہ کی ساخت ظاہر ہو جائے تو ستر قدم نہیں ہوا اس صورت میں اس پر ستر چائز نہ ہوگا جیسے حدیث میں ہے ”رب کما سبأت عارجات“ بہت سی کپڑا پہننے والی عورتیں برہنہ بدن ہوتی ہیں یعنی جب وہ کپڑا باریک یا چست و تنگ ہونے کی وجہ سے بدن کی ساخت کو ظاہر کرتا ہے اور اس سے ستر بدن کا مقصد حاصل نہیں ہوتا تو وہ عورت کپڑا پہننے کے باوجود برہنہ بدن ہے موزے اور جراب میں بھی جب انگلیوں وغیرہ کی ساخت ظاہر ہوگی تو گویا پاؤں نکال ہر ہے

اس صورت میں اس کا وہی حکم ہوگا جو پاؤں کے ظاہر ہونے کی حالت میں ہوتا ہے یعنی پاؤں کا دھونا بعض فقہاء نے جو یہ لکھا ہے لَا تُسْرَى مَا تَحْتَهُمَا اس سے نہیں مراد ہے کہ موزے اور جورپ کے نیچے پاؤں کی انگلیوں وغیرہ کی ساخت نظر نہ آئے۔

چنانچہ شیخ عبد اللہ بن جریر بن رقیق جرابوں کی صفت یوں بیان کرتے ہیں
 إِنَّهَا يُخْبَرُ فِيهَا النِّسَاءُ وَأَنَّهَا تُعْتَلُّ حُجْمَ الْمَرْجِلِ وَالْأَصَابِعِ وَتُعْبَكُ
 تَمْيِيزُ الْأَصَابِعِ وَالْأَكْلَابِ مِنْ وَرَائِهَا (فتاویٰ الشیخ ابن جریر ج ۱ ص ۱۴)

رقیق جرابیں وہ ہیں جن سے پانی گزر جائے اور پاؤں اور انگلیوں کے حجم کی صورت ظاہر کر دیں اور ان کے اوپر سے انگلیاں اور نہ خن جدا جدا محسوس ہوں۔

المبدع شرع المقنع ج ۱ ص ۱۰۷ میں ہے أَوِ الْخَوْرِبِ خَفِيفًا يَصِفُ الْقَدَمَ
 جراب خفیف وہ ہے جو قدم کی کیفیت ظاہر کر دے۔

المعنی ج ۲ ص ۱۹ میں ہے خَفِيفًا لَا يَسُدُّ مِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْقَدَمِ عِلْمِينَ وہ
 جراب ہے جس سے پاؤں کی کوئی چیز ظاہر نہ ہو۔

شُفَافٌ

شُفَافٌ کا معنی ہے ایک طرف سے دوسری طرف پانی اور نظر کا گزرتا جیسے
 باریک کپڑے سے پانی اور نظر گزر جاتی ہے یہ معنی بھی ہے پانی کو جذب کرنا اور غیر
 شُفَافٌ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز اتنی گھٹن اور سخت ہو کہ اس سے پانی اور نظر نہ
 گزرے اور وہ پانی کو جذب نہ کرے موزے اور جورپ کے غیر شُفَافٌ ہونے سے
 مراد یہی ہے کہ ان سے پانی اور نظر نہ گزر سکے بعض فقہاء کی مہارتوں میں ہے لَا يَسُدُّ
 الْمُسْرَةَ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہل سے تنگ پانی نہ نکلی سکے یا شرع سے قدم مراد ہے
 مطلب یہ ہے کہ قدم کی انگلیاں وغیرہ جدا جدا ظاہر نہ ہوں جیسا کہ تَحْلُفًا تَصَحُّتُ
 حُلُوْدُهُمْ يَدُلُّنَا هُمْ حُلُوْدًا - اور وَقَالُوا لِحُلُوْدِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا فِي حُلُوْدِهِمْ

سے بدن مراد ہے اسی طرح یہاں پر بشرہ سے قدم مراد ہے ستر قدم یا غیر شفاف کا یہ مطلب نہیں کہ چمڑے کی رنگت یعنی چمڑے کا سفید، کالا اور سرخ ہونا نظر نہ آئے

ٹھنڈے، صفت: ٹھنڈے اور صاف وہ جو زمین میں جن میں چار صفتیں ہوں:

- ① ان میں مناسب فاصلہ یعنی کم از کم تین میل یا دن رات بغیر جوتے کے لگا ہوا چلنا ممکن ہو
- ② اتنی سخت اور موٹی ہوں کہ بغیر ہانڈے اور پکڑنے کے پاؤں پر کھڑی رہیں
- ③ نظر ایک طرف سے دوسری طرف نہ گنڈے رہے۔
- ④ پانی کو جذب نہ کرے۔

الدر الثانی ص ۵۰۰ میں ہے: وَأَوْجُوزُ بَيْتِ الشَّجِصَتَيْنِ بِحَيْثُ يُمْبِشِي لَمَسُهَا وَتَبَيَّنَ عَلَى الشَّاقِ بِنَفْسِهِ وَلَا يُرَى مَا تَحْتَ وَلَا يَشْفُ.

ٹھنڈے جو زمین وہ ہیں جن میں لگا ہوا تین میل تک چلنا ممکن ہو اور وہ خود چنڈی پر سیدھی کھڑی رہیں اور آنکھوں کے سامنے کریں تو نیچے کی چیز نظر نہ آئے (یعنی اس سے نیچے کی طرف نظر نہ گنڈے رہے) اور پانی کو جذب نہ کریں۔

الفتح شرح القدوری ص ۵۱۱ میں ہے: وَلِلشَّجَايَةِ عَلَامَاتٌ أَخَذَهَا الشَّمْسُ عَلَى الشَّاقِ مِنْ غَيْرِ زَيْطٍ وَالنَّابِيُّ أَنْ يَكُونَ صَلْبًا قِيَا وَجَعَ عَلَى الْأَرْضِ قَامَ لَا يَنْكَبِرُ وَالثَّالِثُ أَنْ لَا يُرَى شُعَاعُ الشَّمْسِ مِنْ شَكْلَيْهَا وَالرَّابِعُ أَنْ يَدْخُلَ فِي الْمَاءِ ثُمَّ يُخْرَجَ فِي الْحَالِ وَلَا يَتَجَاوَزَ الْمَاءَ إِلَى مَا فِيهِ
 علامات کی چند علامات ہیں:

- ① بغیر ہانڈے کے چنڈی پر کھڑی رہے۔
- ② جراب اتنی سخت ہو کہ جب زمین پر رکھی جائے تو وہ سیدھی کھڑی رہے اور مڑے نہیں۔
- ③ ٹھنڈے کی تیسری علامت یہ ہے کہ اس سے صبح کی شعاع یعنی اس کی سرخی نہ دیکھی جاسکے
- ④ ٹھنڈے کو پانی میں داخل کیا جائے پھر اس کو فوراً نکالا جائے پھر پانی اس کے اندر کی طرف نہ گرتے

ان چار صفتوں والی جراب موزوں جیسی ہوتی ہے پس ان کا اور موزوں کا حکم ایک ہے ٹخنوں کی ان قیودات اور صفات کی تفصیل باب چہارم میں فتاویٰ جات کے ذیل میں مذکور ہوگی۔

رقیق: وہ جورین جن میں مذکور بالا تین شرطوں میں سے کوئی شرط نہ ہو۔ یہ جورین نہ موزوں جیسی ہوتی ہیں نہ ان پر موزوں کا حکم لگتا ہے۔

مجلد: وہ جورین جن پر ٹخنوں سمیت نیچے اوپر چڑا لگا ہوا ہو یعنی موزوں میں پاؤں کے بہتے حصہ کا چھپا ہوا ہو تا ضروری ہے اسے جسے پر چڑا لگا ہوا ہو۔

منعل: منعل کے بارے میں دو قول ہیں (۱) وہ جورین جن کے کتوے پر چڑا لگا ہوا ہو۔ (۲) وہ جورین جن پر ٹخنوں سے نیچے بڑی اور کتوے پر اور اوپر سے انھیں پر چڑا چھ ہوا ہو جورین کی چھ قسمیں ہیں:

ٹخنیں مجلد، ٹخنیں منعل، ٹخنیں مجرد، رقیق مجلد، رقیق منعل، رقیق مجرد

ان میں سے پہلی چار قسمیں موزوں کی طرح ہیں ان کے وہی احکام ہیں جو موزوں کے ہیں۔ آخری دو قسمیں یعنی رقیق سادہ اور رقیق منعل موزوں کے حکم میں نہیں کیونکہ رقیق سادہ میں ٹخنوں کی تینوں شرطیں نہیں پائی جاتیں اس لئے نہ وہ موزوں کے حکم میں ہیں نہ ان پر مسح جائز ہے۔

تشریح احادیث مسیح جورین:

دو اصول اور ضروری اصطلاحات معلوم ہو جائے گے بعد اہم احادیث جورین کی تشریح عرض کرتے ہیں۔

احادیث جورین ضعیف ہیں موضوع و من گھڑت نہیں ضعیف حدیث بھی حدیث رسول ہوتی ہے اس لیے اہل علم تصحیص احادیث کو شش کرتے ہیں کہ ضعیف حدیثوں پر بھی حتیٰ

الا مکان عمل ہو جائے لیکن ایسے طور پر کہ قرآن وحدیث کے خصوص قطعیہ اور احکام مجید کے خلاف نہ ہو۔ چنانچہ مذاہب اربعہ کے علماء نے حدیث جور بین پر عمل کیا ہے لیکن ایسے طور پر کہ اس سے قرآن وحدیث کی مخالفت لازم نہیں آتی۔

الجور بین کا مصداق: چاروں مکاتب فقہ یعنی حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی کے معتبر و ثقہ علماء کا اتفاق ہے کہ موزے جیسی جراب پر مسح جائز ہے اور جو جراب موزے جیسی نہ ہو اس پر مسح جائز نہیں۔ اس اصولی اتفاق کے بعد اس بات پر بھی ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ احادیث جور بین میں جور بین سے ایسی جراب مراد ہے جو موزے جیسی ہو۔ جور بین میں باریک جراب داخل نہیں اور نہ اس پر مسح کرنا جائز ہے۔

جبکہ عرب و عجم کے بعض آسائش اور خواہش پرست حم کے لوگوں نے اس میں باریک جرابوں کو شامل کر کے ان پر بھی مسح شروع کر رکھا ہے جس سے دو اپنی نماز بھی خراب کر رہے ہیں اور دوسروں کی نمازیں بھی بر باد کر رہے ہیں۔

وای یہ بات کہ ان احادیث میں الجور بین سے موزوں جیسی جرابیں مراد ہیں اس کا ثبوت کیا ہے؟ ذیل میں اہم چند دلائل پیش کرتے ہیں۔

دلیل نمبر 1

دوسرے میں پاؤں کے متعلق قرآن وحدیث میں روکھم ہیں پاؤں دھونا اور موزے پر مسح کرنا اس لئے اگر موزے نہ پہنے ہوئے ہوں تو پاؤں کا دھونا فرض ہے اور اگر موزے نہ پہنے ہوئے ہوں تو پاؤں دھونے کی بجائے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے اور یہ دونوں حکم قطعی ہیں۔ جیسا کہ باب اول میں گذرا ہے اب اگر احادیث جور بین میں باریک جرابیں بھی شامل ہوں اور ان پر مسح کرنا جائز ہو تو یہ حالت موزے نہ پہننے کی ہے جس میں پاؤں کا دھونا فرض ہے اور ہے بھی یہ حکم قطعی لیکن احادیث جور بین میں باریک جرابیں شامل کر کے ان پر مسح کرنے کی صورت میں قرآن کا یہ حکم قطعی متروک ہو جاتا ہے اس کا نام خف ہے حالانکہ خف

کے لئے شرط ہے کہ ناخ قوۃ میں منسوخ کے مساوی ہو اس سے ضعیف نہ ہوتی کہ خبر واحد جو صحیح ہو وہ بھی قرآن وحدیث کے قطعی حکم کیلئے ناخ نہیں بن سکتی جبکہ احادیث جورین جو ضعیف ہیں یا کم از کم مشکوک فیہ ضرور ہیں جیسا کہ باب دوم میں اس پر تحقیق گذر چکی ہے ان میں اتنی قوت نہیں جو صحیح خبر واحد میں ہوتی ہے ان کے ساتھ قرآن کے قطعی حکم کا ناخ کیسے ہو سکتا ہے؟ پھر یہ احادیث محتمل ہیں ان میں یہ بھی احتمال ہے کہ الجورین سے ظنین مراد ہوں جیسا کہ دوسری حدیثوں میں اس کو ظنین اور موثقین کہا گیا ہے اور ظنین اور موثقین سے موز سے مراد ہیں اور اگر جورین سے مراد ظنین ہوں پھر یہ احتمال ہے کہ وہ مہلد ہوں یا منقل اور اگر مہلد ہوں تو پھر یہ بھی احتمال ہے کہ وہ ظنین ہوں یا رقیب ایسی محتمل حدیث قرآن کے قطعی حکم کیلئے کیسے ناخ بن سکتی ہے؟ جبکہ باریک جرائیں مراد لینے کی صورت میں ان احادیث ضعیفہ محتملہ کے ساتھ قرآن کے قطعی حکم کا ناخ لازم آتا ہے جو کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں اس لئے ان احادیث میں جورین سے وہ جورین مراد ہیں جو موزوں کے حکم میں ہوتی ہیں تو یہ حالت بن جائے گی موزے پہننے کی اور اس کا حکم (موزوں پر مس کا جواب) بھی قطعی ہے اس صورت میں قرآن کے قوی قطعی اور حکم حکم کا ضعیف محتمل حدیث کے ساتھ ترک اور خن والا مفسدہ لازم نہیں آتا۔

تائیدات:

(۱) غیر مقلد محدث عبدالرحمن مبارکیوری قاضی ابوالہیب کے حوالہ سے لکھتے ہیں
 "الْأَصْلُ هُوَ غَسْلُ الْمَرْحَلَيْنِ مَحْضًا هُوَ طَاهِرُ الْقُرْآنِ وَالْعُدُولُ عَنْهُ لَا يَحْزُرُ إِلَّا بِأَخَادِيثٍ ضَعِيفَةٍ أَلْفَقَ عَلَى صَحِيحَتِهَا أَيْمَةُ الْحَدِيثِ كَأَخَادِيثِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ فَخَازَ الْعُدُولُ عَنْ غَسْلِ الْفَقْعَيْنِ إِلَى الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِّينِ بِأَخَادِيثٍ وَأَمَّا أَخَادِيثُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُزْمَيْنِ فَلَيْسَ بِصَحِيحَةٍ كَمَا لَمْ يَسُدَّ أَيْمَةُ الْقُرْآنِ مَحْضًا عَرَفْتُ فَكَيْفَ يَحْزُرُ الْعُدُولُ عَنْ غَسْلِ الْقَدَمِ إِلَى الْمَسْحِ عَلَى

الْخَوَرَيْنِ مُطْلَقًا وَإِلَى هَذَا أَقَارَ مُسْلِمٌ بِقَوْلِهِ وَلَا يَتْرُكُ ظَاهِرَ الْقُرْآنِ بِمِثْلِ آيَةِ
قَيْسٍ وَهَزَيْلٍ أَوْ فَلَاخِلٍ ذَلِكَ أَشَدُّ طَحْوَاؤَ الْمَسْحِ عَلَى الْخَوَرَيْنِ بِتِلْكَ الْقِيُودِ
وَلَيْكُونَا فِي مَعْنَى الْخَطِيئِ وَيَذْخُلَا تَحْتَ الْخَطِيئِ - (تخريج الاموزی ص ۲۸۳ ج ۱)

وضوء میں پاؤں کا اصل حکم دھونا ہے جیسا کہ قرآن کا ظاہر بھی ہے اور اس سے
عدول اور اس کا ترک جائز نہیں مگر ایسی احادیث صحیحہ کے ساتھ جن کی صحت پر اندر حدیث کا
اتفاق ہو جیسا کہ مسیح نفین کی احادیث ہیں۔ سو ان احادیث کی وجہ سے غسل قدین سے مسیح علی
النفین کی طرف بالاتفاق عدول جائز ہے۔ لیکن مسیح جورین کی احادیث کی صحت پر اندر فن کو
اعتراض ہے جیسا کہ آپ اس کو جان چکے ہیں پس ان احادیث ضعیفہ کی وجہ سے غسل قدین
سے مطلقاً مسیح جورین کی طرف عدول کیسے جائز ہو سکتا ہے اس کی طرف امام مسلم نے اشارہ
کرتے ہوئے کہا ابو قیس اور جزیل جیسے راویوں کی روایت کی وجہ سے ظاہر قرآن کو نہیں چھوڑا
جاسکتا۔ اسی وجہ سے علماء نے مسیح جورین کے جواز کیلئے قیودات کی شرط لگائی ہے تاکہ ان
قیودات کی وجہ سے جورین نفین کے حکم میں آکر احادیث نفین کے تحت داخل ہو جائیں۔

(۲)۔ محدث مہارکوری ایک اور مقام میں لکھتے ہیں

”لَقَدْ وَرَدَ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَطِيئِ أَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ لَقَدْ أَجْمَعَ عَلَى
صَحِّحَتِهَا أَئِمَّةُ الْإِسْلَامِ فَلَا خِلَافَ فِيهِ الْآحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ تَرَكُوا ظَاهِرَ الْقُرْآنِ
وَعَمِلُوا بِهَا وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَرَيْنِ فَلَمْ يَرُدِّ فِيهِ حَدِيثٌ أَجْمَعَ عَلَى
صَحِّحِهِ وَمَا وَرَدَ فِيهِ فَقَدْ عُرِفَتْ مَا فِيهِ مِنَ الْقِلَالِ فَكَيْفَ يَتْرُكُ ظَاهِرَ الْقُرْآنِ
وَيَعْمَلُ بِهِ“ (تخريج الاموزی ص ۲۸۵ ج ۱)

حقیق مسیح نفین کے بارے میں ایسی احادیث کثیرہ ہیں جن کی صحت پر اندر
حدیث کا اجماع ہے انہی احادیث صحیحہ کی وجہ سے اہل علم نے قرآن کے ظاہر کو چھوڑ دیا ہے
اور ان احادیث پر عمل کیا ہے۔ لیکن مسیح جورین کے متعلق ایک حدیث بھی ایسی نہیں جسکی
صحت پر اجماع ہو اور جو حدیثیں اس کے بارے میں وارد ہوئی ہیں ان پر جو اعتراضات

ہیں وہ آپ جان چکے ہیں پس ان احادیث ضعیفہ کی وجہ سے ظاہر قرآن کو کیسے چھوڑا جاسکتا ہے؟ اور کیسے ان پر عمل کیا جاسکتا ہے۔؟

(۳)۔۔۔ میاں نذیر حسین احادیث جورین کے محقق چغڑیہا ت قریش کرنے بعد لکھتے ہیں:

”جب تک ان تمام باتوں کی وضاحت نہ ہو جائے ہم کتاب اللہ کے مضمون کو کیسے چھوڑ سکتے ہیں“ (فتاویٰ نذیریہ ج ۱ ص ۳۳۳)

(۶، ۵، ۴)۔۔۔ السنن الکبریٰ للبخاری ص ۸۳ ج ۱، نصب الرایہ ص ۱۸۵ ج ۱، تفتہ الاموی ص ۹۷ ج ۱ میں ہے

قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ رَأَيْتُ مُسْلِمَ بْنَ حَازِمٍ حَضَفَ هَذَا الْخَبْرَ وَقَالَ
أَبُو قَيْسٍ الْأُرْدِيُّ وَهَزَلُ بْنُ شَرَحْبِيلٍ لَا تَحْتَمِلَانِ هَذَا مَعَ مُخَالَفَتِهِمَا الْأَجَلَةَ
الَّذِينَ رَوَوْا هَذَا الْخَبْرَ مِنَ الْمُعْبَرَةِ فَقَالُوا مَسَحَ عَلَى الْعُقَيْنِ وَقَالَ لَا تَرْكُ
ظَاهِرَ الْقُرْآنِ بِشَيْءٍ أَبِي قَيْسٍ وَهَزَلُ-

ابو محمد عینی بن منصور کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ امام مسلم رحمہ اللہ نے مسیح جورین کی حدیث مغیرہ رحمہ اللہ کو ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ ابو قیس اور ہزلی بن شرحبیل اسے قوی نہیں کہ اہل کابر محمدین جنہوں نے اس حدیث مغیرہ رحمہ اللہ کو مسیح علی الکفین کے لفظوں سے روایت کیا ہے ان کی مخالفت کے باوجود ان کی روایت کو قبول کر لیا جائے۔ نیز امام مسلم رحمہ اللہ نے یہ بھی فرمایا کہ ہم ابو قیس اور ہزلی جیسے راویوں کی وجہ سے قرآن کے ظاہر کو (یعنی مسلمین کے قلبی حکم کو) نہیں چھوڑ سکتے۔

(۸۰۷) علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ اور علامہ محمد بن محمد باہرقی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وَأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ حَنْبَلٍ قَبِلَهُ عَنْ أَبِي خَبِيطَةَ وَقَالَ لَا يَجُوزُ لِمَا رَوَاهُ
الْأَعْمَشُ عَنْ الْمُعْبَرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ (تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَيْنِ) وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَرَوَاهُ ابْنُ جِبَانٍ فِي
صَحِيحِهِ أَيْضًا: وَلَا تَهْ يُمْكِنُ الْمَسْحُ فِيهِ إِذَا كَانَ لَحِيًّا وَلَهُ أَنَّهُ لَيْسَ فِي مَعْنَى
الْخُبِّ وَلَا تَهْ لَا يُمْكِنُ مَوَاطِئَةُ الْمَسْحِ فِيهِ إِلَّا إِذَا كَانَ مُتَعَلِّقًا، وَهُوَ مُحْمَلٌ
الْحَدِيثِ وَعَنْهُ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا وَعَلَيْهِ الْقَوْلُ كَذَا فِي الْفَهْرَةِ وَالْأَكْثَرُ
الْكُتُبِ وَلَا تَهْ فِي مَعْنَى الْخُبِّ (البحر الرائق ص ۱۹۲ ج ۱، المعاني شرح ہدایہ ص ۲۵۱ ج ۱)
اگر جراب ٹھین ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک (اس پر مسح) جائز نہیں اور
سامعین فرماتے ہیں جائز ہے کیونکہ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے
نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور جرابوں پر مسح کیا اور امام ترمذی
نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس کو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب صحیح ابن
حبان میں اس کو روایت کیا ہے اور اس وجہ سے کہ جراب جب ٹھین ہو تو اس میں (بغیر جوتی
کے) چلنا ممکن ہے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ ٹھین جراب موزے کے حکم
میں نہیں ہے کیونکہ اس میں لگا دار چلتا جب ممکن ہے جب وہ مہل ہو اور حدیث کا محمل یہی
ہے۔ اخیر عمر میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سامعین کے قول کی طرف رجوع کر لیا اور اسی پر
فتویٰ ہے جیسا کہ ہدایہ اور اکثر کتب میں ہے وجہ یہ ہے کہ ٹھین موزے کے حکم میں ہے۔
اس رجوع کے بعد امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اور
سب علما احناف کے نزدیک حدیث میں الجورین کا مصداق ٹھین جراب ہوئی۔

دلیل نمبر 2: عہد رسالت میں ہر ایک جرابوں کا وجود اور رواج ہی نہ تھا تو ان پر
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیسے کر لیا؟ لہذا احادیث مسح جو زمین میں ہر ایک جراب میں کیسے مراد
ہو سکتی ہیں؟ اور ان کو ان اقبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الجورین کا صریح مصداق کیسے بتایا جاسکتا ہے؟

اس حدیث میں الجورین کا مصداق وہی جرائیں ہوں گی جو نبی پاک ﷺ کے زمانہ میں موجود تھیں اور ان پر مسیح ہوتا تھا۔ وہ ٹھیک جرائیں تھیں۔

عہد نبوت میں باریک جرائیں نہیں تھیں :

وہی یہ بات کہ عہد نبوت میں باریک جرائیں کا وجود نہ تھا اس کا ثبوت کیا ہے دو ملا حدیثیں

حوالہ نمبر ۱: شرح زاد المستمع للشیخ ابی ص ۲۵۶ ج ۲۳ میں لکھا ہے۔

وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلِي الْعَلَمَاءَ لَكِنْ يُشْتَرَطُ فِي الْخَوَرِ أَنْ يَكُونَ نَجِسًا
وَأَمَّا الرَّفِيقَانِ فَالْصَّحِيحُ أَنَّ لَا يُنْسَخُ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْهَبُ جَمَاعَةِ الْعَلَمَاءِ وَالذَّلِيلُ
لِمَنْ قَالَ يَخَوَرُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ هُوَ الْقِيَاسُ عَلَى الشَّيْئَيْنِ لِأَنَّهُمَا كَانَ مَوْجُودًا عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فَيُقَاسُ عَلَى الشَّيْئَيْنِ وَهَذَا الْقِيَاسُ مَعَ الْفَارِقِ -

جورین پر مسح کے جواز کا قول زیادہ صحیح ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جو رب ٹھیک ہو۔
رہا رفیق تو اس پر مسح کرنا جائز نہیں جمہور علماء کا مذہب یہی ہے اور جو لوگ باریک جرائیں
پر مسح کے جواز کے قائل ہیں وہ باریک جرائیں کا قیاس کرتے ہیں ٹھیک جرائیں پر۔ ان کو
قیاس کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ نبی پاک ﷺ کے زمانہ میں باریک جراب
موجود ہی نہ تھی لیکن یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے۔

حوالہ نمبر ۲: شرح زاد المستمع للشیخ ابی ص ۲۵۶ ج ۲۳ میں ہے

وَلَمْ تَكُنِ الْخَوَارِبُ عَمَلِيَّةُ الْخَوَارِبِ الْمَوْجُودَةِ فِي السَّقَافَةِ
الرُّفِيقَةِ الْبَنَى لَوْ وَصَّعَ الْإِنْسَانُ إِصْبَعَهُ لَرُبَّمَا وَخَذَ خَرَارَةً عَلَى تَقْدِيرِهِ مِنْ رَأْفَتِهَا
فَبِهِنَّ خَوَارِبُ حَبِيقَةٍ جَدًّا لَا تَنْزِلُ مَنَزِلَةَ الْخَوَارِبِ النَّجِسَةِ فِي الْجِلْدِ عَمَّا فِي
الْخَبِثِ وَلَا فِي الْخَوَرِ -

عہد نبوت کی جرائیں موجود زمانہ کی جرائیں کی طرح نہ تھیں۔ موجود جرائیں

اتنی باریک ہیں کہ ان سے پانی اور نگر گذر جاتی ہے اور اگر انسان اپنی انگی پسینی ہوئی جراب پر رکھ دے تو جراب کے باریک ہونے کی وجہ سے بدن اس کی حرارت کو محسوس کرتا ہے۔ پس پانی کے قدموں تک پہنچنے میں باریک جرابیں انتہائی کمزور مانع ہے ان کو ان موانع کا درجہ حکم نہیں دیا جاسکتا جو چیز سے کی طرح سخت اور ٹھوس ہیں یعنی موزے اور ٹخنیاں جرابیں۔

حوالہ نمبر ۳: شرح زاد المستمع للشیخ علی بن ۱۰ ج ۱۰ میں ہے

الْجَوَارِبُ الْخَفِيفَةُ هَذِهِ لَمْ تَكُنْ مَوْجُودَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّمَا تَخْتَلِفُ يَتَبَسُّوْنَ الْجَوَارِبَ وَتَضُشُّونَ بِهَا وَلِذَلِكَ كَانُوا يُلْقَوْنَ فِيحْرِقُ عَلَى أَلْقَائِهِمْ۔
آج کی یہ باریک خفیف نرم جرابیں نئی پاک مسلمانوں کے زمانہ میں موجود تھیں عہد نبوت کے لوگ جرابیں پہنتے اور بغیر جوتی کے ان کے ساتھ چلتے بھی وجہ ہے کہ وہ اپنے قدموں پر کپڑے کے ٹکڑے لپیٹ لیتے تھے۔

حوالہ نمبر ۴: شرح زاد المستمع للشیخ علی بن ۱۰ ج ۱۰

قَالَ الْخَوَزَرِيّ مَنْزِلَةُ الْخَفِّ وَالْخَفِّ صَبِيحٌ وَلَا يُمَكِّنُ لِلْخَوَزَرِيّ أَنْ يُنْزِلَ مَنْزِلَةَ الْخَفِّ إِلَّا بِالشَّحَابَةِ وَالشَّقَافَةِ وَعَلَى هَذَا قَائِلُهُ مَبْصُحُ الْمَسْحِ عَلَيْهِ كَمَا نَصَّ الْعُلَمَاءُ إِذَا كَانَ صَبِيحًا نَحْنًا قَالِدِي بِسُفِّ الشَّرَةِ لَا يُمْسَحُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَعْرُوفٍ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ قَالَ بِخَوَارِجٍ بِالنِّسَابِ أَيْ يَقُولُ أَفِيَسَ هَذَا الشَّقَافَةُ عَلَى الْخَوَزَرِيّ الْمَوْجُودَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ قَائِلُهُ يُحَاطَ عَنْهُ أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخَوَزَرِيّ إِذَا كَانَ شَقَافًا لَا يُنْزِلُ مَنْزِلَةَ الشَّحَابَةِ لِأَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الشَّقَافِ وَالنَّحْيِ ظَاهِرٌ وَمِنْ شَرْطِ صِحَّةِ النِّسَابِ أَنْ لَا يُؤْخَذَ الْقَارِئُ بَيْنَ الْأَصْلِ وَالْفَرْعِ قَالِقُ الْخَفِّ وَالْأَصْلُ نَحْيٌ۔

(جراثیم پر مسیح کے جواز کیلئے) جراثیم کو موزوں کے حکم میں اتارا جاتا ہے چونکہ موزے سخت اور موٹے ہوتے ہیں تو جراثیم موزوں جیسی تب ہوگئی جب وہ سخت اور گھٹ ہوں لہذا علماء کی صراحت کے مطابق جراثیم پر مسیح اس وقت جائز ہوگا جب وہ سخت اور موٹی ہوں۔ پس وہ جراثیم جو باریک ہوں ان پر مسیح نہیں کیا جاسکتا کیونکہ باریک جراثیم نمی پاک ﷺ کے زمانے میں مروج نہ تھیں اور جو شخص اس کے جواز کا قائل ہے وہ کہتا ہے میں ان باریک جراثیم کا قیاس کرتا ہوں ان جراثیم پر جو نمی پاک ﷺ کے زمانے میں موجود تھیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس باطل ہے کیونکہ قیاس کے صحیح ہونے کیلئے شرط ہے کہ اصل اور فرع کے درمیان فرق نہ ہو یہاں پر فرع باریک جراثیم ہیں اور اصل جس پر قیاس کیا گیا ہے وہ سخت اور موٹی جراثیم ہیں (اس فرق کی وجہ سے یہ قیاس باطل ہے)

حوالہ نمبر ۵: شرح زاد المستعقب للشیخ علی ص ۲۶۲ ج ۱۵:

وَمَكَانَ الْفُجُوءِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ الْخَوَارِثَ سَبَّحَتْ فَمَرَّتْ
الْخَوَارِثُ السَّبَّحَةُ مَرَّةً لَمْ تَحْبِ لَأَنَّ مَقْلَةً فِي الْوَصْفِ وَالْقُرْبُ مِنْهُ حَتَّى
أَنَّهُمْ زَمَنًا يَوَاجِلُونَ عَلَيْهِ الْقَسَى وَلَا يَسْتُرُونَ أَفْذَاهُمْ -

نبی کریم ﷺ کے زمانے میں موجود جراثیم موٹی ہوتی تھیں اس لئے ان کو موزوں کا حکم دیا گیا کیونکہ وہ وصف میں موزے کے برابر یا موزے کے قریب ہیں حتی کہ قدموں کو کسی اور چیز سے چھپانے کے بغیر وہ لوگ ان جراثیم میں لگا جا رہے تھے۔

حوالہ نمبر (۶) دروس مہ ۱۸۸ للشیخ علی ص ۲۹۳ ج ۱:

وَالسَّبُّ فِي مَكَانِ الْعَلَمَاءِ بِشَرِّ طَوْنٍ أَنْ يَكُونَ الْخَوَارِثُ مَحْدِلًا
وَلِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى مَكَانِ النَّبِيِّ ﷺ الْخَوَارِثُ الرِّقْلَةُ وَالشُّفَاةُ مَوْجُودَةً

علماء نے جہاں میں ٹھہرنے کی جو شرط لگائی ہے اس کا سبب یہ ہے کہ نمی پاک مطلقاً زمانے میں ہر ایک جہاں کا وجود نہ تھا۔

حوالہ نمبر (۷) فتاویٰ الشیخ ابن جریرین ص ۱۱۱ ج ۱

أَمَّا الْجَوَارِثُ فَهِيَ فِي الْأَصْلِ مَا يَنْسَجُ مِنَ الصُّوفِ الْغَلِيظِ وَيُقَصِّلُ عَلَى قَدْرِ الْقَدَمِ إِلَى الشَّاقِ وَيَنْتَبِثُ بِنَفْسِهِ وَلَا يَنْعَيْفُ وَلَا يَنْكَبِرُ لِمَتَانِهِ وَغَلِيظُهُ قَهْوٌ إِذَا لُبِسَ وَقَفَّ عَلَى الشَّاقِ وَلَمْ يَنْكَبِرُ وَالْعَادَةُ أَنَّهُ لَا يُخَرِّقُهُ الْمَاءُ لِقُوَّةِ نَسِجِهِ وَيُشَبِّهُ بَيُوتَ الشُّعْرِ الَّتِي تَنْصَبُّ لِلشَّكْنِ وَلَا يُخَرِّقُهَا انْفِطَارُ كَهَذَلِكَ الْجَوَارِثِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ حَتَّى أَتَاهَا لِيُغْلِظَهَا يُمَكِّنُ مَوَاصِلَهُ انْتِشَابِي فِيهَا يَنْدُونَ تَعْلِي أَوْ كَسَادَ وَلَا يُخَرِّقُهَا الْمَاءُ وَلَا يَتَأَثَّرُ مِنْ مَلْسِ يَهَا بِالْحِجَارَةِ وَلَا بِالنَّشْوِكِ وَلَا بِالنَّارِ مُعْصَاءً أَوْ الْهَرُونَ

اس جہاں وہ ہے جس کی بنائی موتی اون سے ہو اور پردے قدم کو ہڈی تک چھپالے۔ سخت اور موٹے ہونے کی وجہ سے بغیر پکڑنے یا ہاندھنے کے از خود گھڑی رہے اور ٹوٹے نہیں۔ اور عادت یہ ہے کہ مضبوط بنائی کی وجہ سے اس میں پانی ایک طرف سے دوسری طرف نہیں گذرتا اور وہ پاؤں کے ان جیموں کے مشابہ ہوتی ہے جن کو رہائش کیلئے لگایا جاتا ہے۔ اور اس کو بارش چھاؤں گزر نہیں سکتی۔ اس زمانہ میں جو جہاں تھیں وہ اسی طرح سخت اور موتی ہو جس جہاں کی ان کے مرنے اور سخت ہونے کی وجہ سے بغیر جوتی اور سینڈل کے اس میں چلنا ممکن ہوتا اور اس سے پانی نہ گزر سکتا اور اس کے ساتھ چلنے والا بھڑکا کالنے اور گرمی سردی سے متاثر نہ ہوتا۔

حوالہ نمبر (۸) فتاویٰ الشیخ ابن جریرین ص ۱۱۳ ج ۱

شیخ ابن جریرین نے پہلے یہ لکھا کہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے جہاں پر مس

کے جواز میں ان آثارِ سماجہ جیلتیم پر اعتماد کیا ہے جن میں سماجہ جیلتیم کا جہاویوں پر مسح کرنا مذکور ہے۔ سماجہ کرام جیلتیم کس قسم کی جہاویوں پر مسح کرتے تھے اس کی وضاحت میں شیخ ابن جبرین لکھتے ہیں

”لَقَدْ ذَكَّرْنَا أَنَّ الْجَوَارِبَ فِي عَهْدِهِمْ كَانَتْ غَلِيظَةً قَوِيَّةً“

تحقیق اہم نے ذکر کر دیا ہے کہ عہدِ صحابہ میں جراثیم مونی اور سخت ہوتی تھیں

دلیل نمبر 3: عَنْ زَيْنَبِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّسَّ بْنَ مَالِكٍ دَخَلَ
الْعَلَاءَ وَعَلَيْهِ جُورْبَانِ اسْتَقْلَهُمَا جُلُودًا وَأَعْلَاهُمَا خَرْقٌ قَمَصَحٌ عَلَيْهِمَا -
(المعجم الكبير للبخاري ص ٢٨٥ ج ١)

راشد بن نجیح کہتے ہیں میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا آپ بیت
الغلام میں داخل ہوئے (بعد میں وضو کیا) اور انہوں نے ایسے موزے پہن رکھے تھے جن
کے پیچھے چمڑا اور اس کے اوپر ریشم لگا ہوا تھا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان پر مس کیا۔
چونکہ عہد نبوت میں ہر ایک جرابوں کا وجود تھا اس لئے یقیناً حضرت
انس رضی اللہ عنہ کی جرابیں ٹھنن ہوگی پھر ان کے پیچھے چمڑا اور اوپر ریشم لگا ہوا تھا اور ایسی
جرابوں پر بلاشبہ مس چاہئے ہے پس یہ اثر قرینہ ہے کہ احادیث جو زمین میں بھی جو رب
معلل یا کم از کم ٹھنن مراد ہو گئے۔ چنانچہ امام ربیع بن خلیفہ نے مَشْخَعُ عَلِيِّ الْجَوْدِ ذَہَبِ
وَالشَّعْلَيْنِ کی تخریج الجواب المعلل کر کے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اسی مذکورہ اثر کو اس
مضمون پر دلیل بنایا ہے امام ربیع فرماتے ہیں وَقَدْ وَجَدْتُ لَا تَسِيءُ مِّنْ مَّالِكٍ أَكْثَرًا
يَذُنُّ عَلِيٌّ فَلَيْتَ أَدْرِمِيں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا ایک ایسا اثر پایا ہے جو اسی
مضمون پر دلالت کرتا ہے۔ پھر آگے اسی اثر کو بخاری سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔

دلیل نمبر 4: اگر الجورین سے وہ جراثیم مراد لیں جو موزں جیسی ہوتی ہیں اور ان پر مسح کریں تو اس میں مسح علی الخسین کی احادیث صحیحہ کے ساتھ موافقت ہے کہ اس مفہوم کے مطابق موزوں جیسی جراثیم پسینے کی صورت میں موزہ پہننے والی حالت بنتی ہے جس میں جو کہ مسح کا حکم قطعی طور پر ثابت ہے اس پر عمل ہوگا اور اگر باریک جراثیم مراد لیں تو باریک جراثیم پسینے کی صورت میں موز سے نہ پہننے والی حالت بن جاتی ہے جس میں قرآن و حدیث میں پاؤں کے دھونے کا حکم ہے لیکن یہ لوگ مسح کرتے ہیں پس ان احادیث میں جو زمین سے موزوں جیسی جراثیم مراد لیں تو اس میں قرآن و حدیث کے ساتھ موافقت ہوتی ہے اور باریک جراثیم مراد لینے کی صورت میں قرآن و حدیث کی مخالفت لازم آتی ہے اس لئے جو زمین سے موزوں جیسی جراثیم مراد لینا صحیح اور باریک جراثیم کو اس میں شامل کرنا غلط ہے۔

دلیل نمبر 5: امام ربیعؒ کہتے ہیں

وَعَمَّا أَتَى أَبُو الْوَلِيدٍ يُوَوِّقُ حَدِيثَ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِجِينَ
وَالْمُتَعَلِّينَ أَنَّ مَسْحَ عَلَى خُورِجِينَ مُتَعَلِّينَ لَا أَنَّهُ خُورِجٌ عَلَى الْإِنْفِرَادِ
وَتَعَلُّ عَلَى الْإِنْفِرَادِ - وَقَدْ وَجَدْتُ لَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَقْرَأَ يَذُنُ عَلَى ذَلِكَ

استاذ ابو الولید جو زمین پر مسح والی حدیث کی یوں وضاحت کرتے تھے کہ آپ ﷺ نے ایسی جراثیم پر مسح کیا جو مغل جس جراثیم اور جوئی الگ مراد نہیں۔ پھر امام ربیعؒ فرماتے ہیں کہ حدیث کے اس مفہوم کی دلیل حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا وہ اثر ہے جو دلیل نمبر ۳ میں گذرا ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ جن جراثیم پر مسح کرتے تھے وہ بھی مغل جس (اس سے ظہین مغل مراد ہے)۔

اس کے مطابق بھی ان حدیثوں میں باریک جراثیم والا احتمال ختم ہو جاتا ہے۔

فائدہ: (والاعلمین کے معنی کی تحقیق)

شاید امام ربیعؒ نے جو وضاحت کی ہے وہ اس بنیاد پر ہے کہ ان حدیثوں میں

تعلین کا عطف جورین پر عطف اثنی علی مراد ان کے قبیل سے ہے اور اس طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ جورین سے ہر قسم کی جرائم مراد نہیں بلکہ مغل جرائم مراد ہیں اور تعلین سے متعلین مراد ہیں اس صورت میں متعلین اور جورین دونوں مرادف ہو جائیں گے اور مرادف کا عطف مرادف پر ہو جاتا ہے مفتی المصیب ص ۳۳۸ ج ۲ پر اس کی متعدد مثالیں موجود ہیں مثلاً

① اِنَّمَا اَشْكُو بَيْنِي وَخَيْرِي اِلَى اللّٰهِ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ اَوْ خَيْرِيْ اَيُّهَا اَبِيْ فِيْ سِرِّ مِرَادِفِ هِيَ ② اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ يٰ اَيُّهَا سَلَوَاتٌ اَوْ رَحْمَةٌ اَبِيْ فِيْ سِرِّ مِرَادِفِ هِيَ۔

عامہ یعنی مطلق نے بھی یہی معنی لکھا ہے۔ چنانچہ عامہ یعنی مطلق لکھتے ہیں!

فَاِنْ قِيلَ لِمَنْ اَبِيْ يُشْتَرَطُ اَنْ يَكُوْنَ مَحَلًّا اَوْ مَعْلًا وَالْحَدِيثُ مُطْلَقٌ ۚ قُلْتُ اَلْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلٰی ذٰلِكَ وَمُرَادُ بَنِيْ ذٰلِكَ لِيَكُوْنَ لِيْ مَعْنٰی اَلْحَدِيْثِ۔ (شرح امی داود للعینی ص ۴۷۲ ج ۱)

اگر اعتراض کیا جائے کہ حدیث مطلق ہے تو جملہ یا مغل ہونے کی شرط کیوں لگائی ہے۔ جواب حدیث سے جملہ یا مغل مراد ہے اور اسی پر حدیث محمول ہے تا کہ جو رب خلف کے حکم میں آجائے (یہ نہیں کہ حدیث مطلق ہو پھر اس کو مقید کیا جائے)

دلیل نمبر 6: اگر الجورین سے تعلین جواب مراد لیں تو جورین کا یہ معنی متعین ہے اور اگر عام مفہوم لیں جہاں ایک جہاں کو بھی شامل ہو تو یہ مطلق ہے جب حدیث کے معنی میں احوال ہوں ایک متعین دوسرا مطلق تو حدیث کو متعین معنی پر محمول کرنا واجب نہیں تو اولیٰ ضرور ہے۔

دلیل نمبر 7: اگر الجورین سے تعلین جواب مراد لیں تو یہ متفق علیہ ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ اور اگر ہاں ایک جہاں بھی اس میں داخل کریں تو یہ مختلف فیہ ہے اور حدیث کو مختلف فیہ معنی پر محمول کرنے کے بجائے متفق علیہ معنی پر محمول کرنا اولیٰ ہے۔

دلیل نمبر 8: اگر جورین سے ٹھنیں جہاں مراد ہو اور اس پر مسح کر کے نماز پڑھیں تو نماز کی صحت یقینی ہے اور نماز بالاتفاق صحیح ہے اور اگر بار یک جہاں بھی اس میں داخل ہو اور بار یک جہاں پر مسح کر کے نماز پڑھیں تو نماز کے فاسد ہونے کا بھی احتمال ہے اور نماز کی صحت مختلف فیہ ہوگی۔ حدیث کو اس معنی پر محمول کرنا زیادہ مبہمتر ہے جس کے مطابق نماز کی صحت یقینی ہو اور نماز بالاتفاق صحیح ہو۔

دلیل نمبر 9: چونکہ احمد اربہ (امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ) اور مذاہب اربہ کے سب علماء اہل سنت نے ان احادیث میں الجورین سے ٹھنیں جہاں یا ٹھنیں متعل جہاں مراد لی ہیں اور جس مسئلہ پر احمد اربہ اور مذاہب اربہ کے علماء متفق ہو جائیں وہ مسئلہ جماعی ہوتا ہے اس کی مخالفت اجماع کی مخالفت ہے۔ جب احمد اربہ اور مذاہب اربہ کے علماء الجورین سے ٹھنیں جہاں کے مراد لینے پر متفق ہیں اور اس پر اجماع ہے تو ہر یک جہاں کو اس میں شامل کرنا اجماع کے خلاف ہے اس لئے یہ معنی باطل ہے۔

دلیل نمبر 10: حدیث مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی ۹۶ روایات میں مسح علی الخنیں ہے اور ایک روایت میں مسح علی الجورین ہے۔ حضرت ہلال رضی اللہ عنہ کی ۱۵ روایات میں مسح علی الخنیں یا مسح علی الموقین ہے اور موق کا معنی خف ہے اور ایک روایت میں مسح علی الجورین ہے۔ حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ میں تسخین ہے اور تسخین کا مجسور کے نزدیک معنی خف ہے۔ لہذا حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایات میں اگر جورین سے جو رب ٹھنیں مراد لیں گے تو روایات میں توافق ہو جائے گا اور اگر بار یک جہاں مراد لیں گے تو تضاد اور شذوذ ہوگا اسی

طرح حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت کے ساتھ بھی تضاد ہوگا لہذا تضاد و شذوذ پیدا کرنے والے معنی سے بہتر ہے کہ جورین کا وہ معنی کیا جائے جس سے روایات میں توافق ہو جائے اور شذوذ بھی دفع ہو جائے۔

دلیل نمبر 11: احادیث جورین میں رسول اللہ ﷺ کا عمل بیان ہوا ہے اور قاعدہ مذکورہ کے مطابق کہ عموم لفظ میں ہوتا ہے عمل میں عموم نہیں ہوتا بلکہ وہ عمل فقط ان صورتوں کو شامل ہوتا ہے جن کا خارج میں وقوع ہوا ہو جبکہ یہاں رقیق پر مسیح کرنے کا وقوع رسول اللہ ﷺ یا کسی صحابی سے ثابت نہیں بلکہ ان کے زمانہ میں رقیق جراب کا وجود تھا لہذا مسیح علی الجورین کے عمل میں رقیق جراب شامل کرنے کیلئے رقیق جراب پر رسول اللہ ﷺ یا کسی صحابی کا عمل ثابت کرنا ضروری ہے حالانکہ شذوذ ثابت ہے اور نہ ثابت کیا جاسکتا ہے۔

چونکہ اس دلیل کی بنیاد اس قاعدہ پر ہے کہ افعال میں عموم نہیں ہوتا اس کا ثبوت ملاحظہ کیجئے (لا عموم فی الأفعال) (ابواب المسائل شرح بیہ العاطل ج ۲ ص ۹۲) افعال میں عموم نہیں ہوتا اسی طرح قاضی ابو عبد اللہ صغریٰ، شیخ ابو اسحاق، ابن القسیر، ابن تہاشی، مہدی الوہاب سب نے یہی لکھا ہے (ارشاد اقول ج ۱ ص ۲۸۹) اس قاعدہ کے مزید حوالہ جات مندرجہ ذیل کتب میں ملاحظہ کیجئے (الانجم الزاہرات ج ۱ ص ۲۸، البحر المحیط فی اصول الفقہ ج ۱ ص ۵۰۲، ج ۲ ص ۱۸۲، ۱۸۵، ج ۳ ص ۲۶۱، کنز فی اصول الفقہ ج ۲ ص ۸)

موزوں جیسی جراب کا معیار

مذکورہ بالا اس دلائل سے یہ بات تو ثابت ہو چکی ہے کہ جورین والی احادیث میں الجورین سے ایسی جرابیں مراد ہیں جو موزوں جیسی ہوں لیکن موزوں جیسی جراب سے کیا مراد ہے اور اس کا کیا معیار ہے اس میں اختلاف ہے اور ہر ایک کا اختلاف ہے۔

○ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جراب مجلد ہو کہ وہ ایک قسم کا موزہ بن جاتا ہے۔

○ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جراب منعل ہو۔

○ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جراب ٹھنیں ہو۔

یہاں راجح ہے کہ یہ معنی ظاہر حدیث کے زیادہ موافق ہے نیز اس میں مجلد یا منعل ہونے کی قید مختلف قید ہے جبکہ ٹھنیں ہونا متعلق علیہ ہے اس لیے یہ اولیٰ ہے علاوہ ازیں ٹھنیں والے معنی میں توسع زیادہ ہے اور مجلد یا منعل مراد لینے کی صورت میں بلا سبب اور بلا وجہ قصر الدلائل من المختصی کی خرابی لازم آتی ہے جبکہ جورین سے ٹھنیں جراب مراد لینے سے یہ خرابی لازم نہیں آتی۔

رہا یہ سوال کہ ٹھنیں جراب مراد لینے سے رقیق جراب پر دلالت نہیں ہوتی حالانکہ جورین کا لفظ عام ہے جور رقیق کو بھی شامل ہے تو قصر الدلائل من المختصی کا منسوخ اس میں بھی لازم آتا ہے اس کا اولاً جواب یہ ہے کہ اندازہ بعد کے اجماع اور مذکورہ بالا گیارہ (۱۱) دلائل سے ثابت ہو چکا ہے کہ الجورین سے موزوں بھی جرابیں مراد ہیں اس لیے رقیق جراب نہ اس میں داخل ہے نہ اس کا مختصی ہے پس جب رقیق جراب جورین کے مختصی میں داخل ہی نہیں تو قصر الدلائل من المختصی کی خرابی لازم نہیں آتی۔

ثانیاً اگر رقیق جراب کو جورین کے مختصی و مدلول میں شامل کر ہی لیں تو چونکہ حدیث جورین پر جواز عمل کی جس صورت پر ائمہ کا اجماع ہے وہ یہ ہے کہ جورین کا مصداق ایسی جراب ہو جو موزوں جیسی ہو پس اس "مضبوط اور قوی وجہ کی بناء پر جورین سے ٹھنیں جراب مراد لی گئی ہے اور چونکہ ٹھنیں جراب مراد لینے سے یہ ضرورت پوری ہو جاتی ہے تو مجلد یا منعل کی قید بلا وجہ اور بلا ضرورت ہے جس سے "قصر الدلائل من المختصی بلا سبب" کی خرابی لازم آتی ہے لیکن ٹھنیں جراب مراد لے کر رقیق جراب کو جورین کے مختصی و مدلول سے خارج کرنا بلا ضرورت اور بلا سبب نہیں بلکہ اس کا خارج کرنا قوی سبب اور شرعی

ضرورت کی بناء پر ہے اس لیے اس میں یہ خرابی لازم نہیں آتی۔ بلکہ جب رقیق جراب کو جو زمین میں داخل کر کے اس پر مسج جائز قرار دینے کی صورت میں وہ بارہ خرابیاں لازم آتی ہیں جن کی قابل غور بارہ نکات میں نکتہ بندی کی گئی ہے تو فقہین جراب مراوے کر رقیق جراب کو خارج کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ بھی عموم تسلیم کرنے کی صورت میں ہے

تائیدات

﴿چنانچہ تھنہ الاموی ص ۲۸۴ ج ۱ میں غیر منقول محدث مولانا عبد الرحمن مبارکپوری لکھتے ہیں لَا يَشْرُكَ عَظْمُ الْقُرْآنِ بِعِظِ آيَةٍ قَبَسٍ وَهُوَ يَلِي فَلَا خِلَافَ فِي ذَلِكَ إِشْرَاطُ جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْجُوزَيْنِ بِصَلَتِكَ الْقَبْوِ يُكُونُ فِي مَعْنَى الْحَقِّينِ وَيَذْهَبُ تَحْتَ أَحَادِيثِ الْحَقِّينِ فَرَأَى بَعْضُهُمْ (امام مالک) أَنَّ الْجُوزَيْنِ إِذَا كَانَا مُجْلَدَيْنِ كَانَا فِي مَعْنَى الْحَقِّينِ وَرَأَى بَعْضُهُمْ (امام شافعی) إِذَا كَانَا مُتَعَلِّقَيْنِ كَانَا فِي مَعْنَاهُمَا وَعِنْدَ بَعْضِهِمْ (امام اعظم و امام احمد) أَنَّهُمَا إِذَا كَانَا صِفَتَيْنِ تَحِيَّتَيْنِ كَانَا فِي مَعْنَاهُمَا وَإِنْ لَمْ يَكُونَا مُجْلَدَيْنِ وَلَا مُتَعَلِّقَيْنِ۔

ابوقیس اور ہریر کی شاذ حدیث کی وجہ سے قرآن کے ظاہر (فصل رحلین) کو نہیں چھوڑا جاسکتا اس وجہ سے اگرچہ نے جرابوں پر مسج کے جواز کیلئے ایسی شرطیں لگائی ہیں جن کی وجہ سے جرابیں موزوں کے گھم میں آجاتی ہیں اور احادیث فقہین کے تحت داخل ہو جاتی ہیں چنانچہ بعض (امام مالک رحمہ اللہ) نے مہلد ہونے کی شرط لگائی، بعض (قول امام شافعی رحمہ اللہ) نے متصل ہونے کی شرط لگائی جبکہ بعض (امام اعظم رحمہ اللہ و امام احمد رحمہ اللہ) نے فقہین ہونے کی شرط لگائی خواہ وہ مہلد اور متصل نہ ہوں۔

﴿امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں قَالُوا (سفیان الثوری، ابن العساکر،

شافعی، احمد، اسحاق، یوسف علی الخواریین وإن لم یكونا تعلین إذا تكاثرا
نحیثین (سنن ترمذی ص ۲۹ ج ۱)

ان ائمہ (سقیان ثوری رحمہ اللہ، ابن مبارک رحمہ اللہ، امام شافعی رحمہ اللہ، امام احمد رحمہ اللہ، امام اسحاق رحمہ اللہ) نے کہا ہے کہ جہاں میں اگرچہ منہل نہ ہوں ان پر مسیح کیا جائے گا بشرطیکہ شہین ہوں۔

درج ذیل علماء کرام نے احادیث مسیح علی الجورین سے جو رجحان بظاہر یا ضمنی مراد لی ہیں۔

نمبر شمار	نام	مراد	حوالہ
1	امام یحییٰ بن یوسف (قول قدیم)	مہلہ	(الردو بالمسئس ص ۲۸۹ ج ۱)
2	علامہ یحییٰ بن یوسف	ایسا	(شرح ابی داؤد للضعیف ص ۳۷ ج ۱)
3	علامہ ماوردی رحمہ اللہ	ایسا	(الحادی فی اللہ الکشاف ص ۳۹۳ ج ۱)
4	برسند عالم محمد بن یحییٰ بن یوسف	ایسا	(عون المعبود ص ۱۸۸ ج ۱)
5	برسند عالم محمد بن یحییٰ بن یوسف	ایسا	(تخلیۃ الاغوی ص ۲۸۳ ج ۱)
6	امام ابو یوسف رحمہ اللہ	ایسا	(الکلیۃ الاغوی وادایہ ص ۳۳۸ ج ۱)
7	امام ابو الولید رحمہ اللہ	منہل	(سنن کبریٰ ربیع ص ۲۸۵ ج ۱)
8	علامہ ابو الحسن المرغینانی رحمہ اللہ	ایسا	(الہدایہ ص ۳۰ ج ۱)
9	امام ربیع بن یحییٰ رحمہ اللہ	ایسا	(سنن کبریٰ ربیع ص ۲۸۵ ج ۱)
10	علامہ یحییٰ بن یوسف	ایسا	(شرح ابی داؤد للضعیف ص ۳۷ ج ۱)
11	برسند عالم محمد بن یحییٰ بن یوسف	ایسا	(تخلیۃ الاغوی ص ۲۸۳ ج ۱)

12	علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ	ایضاً	(الجہر المرفوع ص ۲۰۹ ج ۲)
13	علامہ محمد بن محمد الباری رحمہ اللہ	ایضاً	(المنایہ شرح البدایہ ص ۲۵۲، ۲۵۱ ج ۱)
14	علامہ کاسانی رحمہ اللہ	ایضاً	(بدائع الصنائع ص ۳۷ ج ۱)
15	علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ	ایضاً	(فتح القدر ص ۱۵۷ ج ۱)
16	علامہ نووی رحمہ اللہ	ایضاً	(المکرم شرح المہذب ص ۵۰۰ ج ۱)
17	مفتی احمد علی بی بی رحمہ اللہ	ایضاً	(فتاویٰ دارالافتاء المصریہ ص ۳۷ ج ۱)
18	امام ترمذی رحمہ اللہ	فقہین	(جامع الترمذی ج ۱ ص ۲۹)
19	علامہ ابن الترمذی رحمہ اللہ	ایضاً	(الجہر المرفوع ص ۲۸۵ ج ۱)
20	علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ	ایضاً	(المعرف الشذی ص ۳۳ ج ۱)
21	فیروز شاہ احمد الحسنی رحمہ اللہ	ایضاً	(تقریب الاصول ص ۲۸۳ ج ۱)
22	فیروز شاہ احمد علی رحمہ اللہ	ایضاً	(مرقاۃ المفاتیح ص ۲۵۹ ج ۱)
23	علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ	ایضاً	(الجہر المرفوع ص ۲۰۹ ج ۲)
24	علامہ محمد بن محمد الباری رحمہ اللہ	ایضاً	(المنایہ ص ۲۵۲، ۲۵۱ ج ۱)
25	عبد الغنی الغفکی رحمہ اللہ	ایضاً	(المہذب فی شرح الکتاب ص ۲۰ ج ۱)
26	علامہ سرخسی رحمہ اللہ	ایضاً	(المصوب بالمسرح ص ۲۸۹ ج ۱)
27	علامہ کاسانی رحمہ اللہ	ایضاً	(البدائع الصنائع ص ۳۷ ج ۱)
28	علی بن زکریا سلمی رحمہ اللہ	ایضاً	(المہذب فی شرح الکتاب ص ۱۳۴ ج ۱)

29	علامہ طبری <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	تجیین الکشاف ص ۲۳۵ ج ۱
30	علامہ طحطاوی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	مناہج الساعی علی مرآۃ القاری ص ۸۴ ج ۱
31	علامہ ابن ہمام <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	فتح القدر ص ۱۵۸ ج ۱
32	علامہ ماوردی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	الادوی فی الفہم الشافعی ص ۲۲۴ ج ۱
33	علامہ ابن قدامہ <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	الشرح الکبیر لابن قدامہ ص ۱۳۹ ج ۱ المعنی ص ۱۹ ج ۲
34	عبد الرحمن بن ابراہیم المقدسی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	الاعدۃ شرح الامجد ص ۳۱ ج ۱
35	برہان الدین ابن اسحاق <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	المبدع شرح الممتع ص ۱۰۰ ج ۱
36	سالح بن الفوزان <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	اللفظ النقی ص ۵۹ ج ۱
37	علامہ شمس الدین <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	شرح زاد المستنبط للشمس الدینی ص ۱۴ ج ۱۰ دروس عمدۃ الفہم للشمس الدینی ص ۲۹۴ ج ۱
38	منصور بن یونس <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	شرح منشی الارادۃ ص ۱۲۷ ج ۱ تکلیف الصحاح من شرح ابن حجر ص ۳۵ ج ۱ الروض المرعب ص ۲۰ ج ۱
39	الحاجہ شہناز <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	فتاویٰ العبادات ص ۱۷ ج ۱
40	محمد بن عبدالوہاب <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	مختصر الانساب ص ۱۳۱
41	مصطفیٰ بن سعد الرضائی <small>رحمۃ اللہ علیہ</small>	ایضاً	مطالع اولی النہی ص ۲۷۱ ج ۱

جراہوں پر مسیح قرآن و سنت کی روشنی میں

مندرجہ بالا دلائل کی روشنی میں درج ذیل نکات قابل غور اور قابل توجہ ہیں۔

- (۱) کیا ضعیف حدیث (مسیح علی الجورین) قرآن و حدیث کے قطعی و ایمانی حکم (مطلوبہ) اور یقین (کیلئے) ناسخ بن سکتی ہے؟
- (۲) کیا منکلم فی حدیث قرآن و حدیث کے قطعی و ایمانی حکم کیلئے ناسخ بن سکتی ہے؟
- (۳) کیا قطعی دلیل قرآن و حدیث کے قطعی و ایمانی حکم کیلئے ناسخ بن سکتی ہے؟
- (۴) نئی پاک مکتبہ اور صحابہؓ نے باریک جراب پر مسیح کیا ہے؟ اور کیا نیا پاک مکتبہ کے زمانہ میں باریک جراب موجود تھی؟
- (۵) حدیث کے ایک معنی کے مطابق قرآن و حدیث کی موافقت ہوتی ہو دوسرے معنی میں مخالفت ہو تو کونسا معنی مراد لینا چاہئے؟
- (۶) حدیث کے ایک معنی میں آثار صحابہؓ کے ساتھ موافقت ہو دوسرے میں آثار صحابہؓ کی مخالفت ہو تو کونسا معنی بہتر ہے؟
- (۷) حدیث کا ایک معنی متفقین ہو دوسرا مفلوک ان میں کون سا معنی مراد لینا چاہئے؟
- (۸) حدیث کا ایک معنی متفق علیہ ہے دوسرا مختلف فیہ ہے کون سا معنی مراد لینا چاہئے؟
- (۹) حدیث کے ایک معنی کے مطابق نماز کی صحت یقینی ہو دوسرے معنی کے مطابق نماز کی صحت مفلوک ہو تو ان میں سے کون سا معنی اولیٰ ہے؟
- (۱۰) حدیث کے ایک معنی کے مطابق نماز بالاحقاق صحیح ہے دوسرے کے مطابق نماز کی صحت مختلف فیہ ہو جاتی ہے ان میں سے کون سا معنی درست ہے؟

(۱۱) حدیث کا ایک معنی اجماع امت کے مطابق ہے دوسرا معنی اتباع کے خلاف ہے۔ ان میں سے کون سا معنی درست ہے اور کون سا نادرست ہے؟

(۱۲) حدیث کے ایک معنی کے مطابق احادیث میں تضاد و شذوذ لازم آتا ہے دوسرے معنی کے مطابق تضاد و شذوذ لازم نہیں آتا ان میں سے کون سا معنی زیادہ بہتر ہے؟

مذکورہ بالا دوائل کی روشنی میں ان سب نکات کا جواب یہ ہے کہ الجورین سے مضمین یا منعل یا مجلد جہاں مراد ہیں ہر ایک جہاں مراد نہیں۔ اور اگر مسیح علی الجورین کی احادیث میں الجورین میں ہر ایک جہاں کو شامل کر کے اس پر مسیح کو جائز قرار دیا جائے تو

☆ لازم آتا ہے ضعیف حدیث کے ساتھ قرآن و سنت کے قطعی و اجماعی حکم کا نسخہ۔

☆ لازم آتا ہے عظیم فیہ حدیث کے ساتھ قرآن و سنت کے قطعی و اجماعی حکم کا نسخہ۔

☆ لازم آتا ہے نفی دلیل کے ساتھ قرآن و سنت کے قطعی و اجماعی حکم کا نسخہ۔

☆ لازم آتا ہے ایسی جہاں پر مسیح کرنا جس پر نہ نبی کریم ﷺ نے مسیح کیا اور نہ اصحاب النبی ﷺ نے مسیح کیا۔

☆ لازم آتا ہے قرآن و سنت کی موافقت والے معنی کا چھوڑنا اور مخالفت والے معنی کا لینا۔

☆ لازم آتا ہے آثار صحابہؓ کی موافقت والے معنی کا چھوڑنا اور مخالفت والے معنی کا لینا۔

☆ لازم آتا ہے متیقن معنی کا چھوڑنا اور مشکوک معنی کا لینا۔

☆ لازم آتا ہے شقوق علیہ معنی کا چھوڑنا اور مختلف فیہ معنی کا لینا۔

☆ لازم آتا ہے صحت نماز کو مشکوک بنانا۔

☆ لازم آتا ہے صحت نماز کو مختلف فیہ بنانا۔

☆ لازم آتی ہے اجماع امت کی مخالفت۔

نہیں۔ لازم آتا ہے احادیث میں توافق پیدا کرنے والے معنی کو چھوڑنا اور تضاد پیدا کرنے والے معنی کو لینا۔

نہیں۔ لازم آتا ہے معروف حدیث اور معروف معنی کو چھوڑنا اور شاذ حدیث و شاذ معنی کو لینا۔

نہیں۔ بعض حضرات نے باریک جرابوں پر مسیح کا قیاس کیا ہے موزوں کے مسیح پر اس میں لازم آتا ہے قرآن و سنت کا صحیح و ترک، قیاس کے ساتھ۔

جس معنی کے مراد لینے میں (یعنی الجورین میں باریک جرابوں کو داخل کرنے میں) اتنی خرابیاں لازم آتی ہوں وہ کیسے درست ہو سکتا ہے؟ اور اس کی بنیاد پر باریک جرابوں پر مسیح کرنے کا کیا جواز ہے؟

قیاس کی قسمیں اور ان میں فرق:

قیاس کی دو قسمیں ہیں قیاس شرعی اور قیاس غیر شرعی ان دونوں میں فرق ملاحظہ کیجئے

اندریہ	قیاس شرعی	قیاس غیر شرعی
1	کتاب و سنت کے موافق ہوتا ہے	کتاب و سنت کے مخالف ہوتا ہے
2	کتاب و سنت پر عمل کا ذریعہ بنتا ہے	کتاب و سنت کے ترک کا سبب بنتا ہے
3	طاہر و عبادت ہے	مستحبت و مباحات ہے
4	اس میں دین کی تکمیل ہے	اس میں دین کی توجہ و تنقیص ہے
5	اس کی اساس اجماع و کتاب و سنت ہے	اس کی اساس غروہشات اور ہوائے نفس ہے
6	یہ شرعاً مطلوب ہے	یہ شرعاً ممنوع ہے
7	یہ اہل سنت کا قیاس ہے	یہ اہل بدعت کا قیاس ہے

8	یہ زمانی قیاس ہے	یہ شیطانی قیاس ہے
9	یہ سنت رسول ﷺ کا سبب رسول اللہ ﷺ ہے	یہ سنت مشرکین اور سنت یہود ہے
10	یہ کتاب سنت کے کلی اصول و فروع کو ظاہر کرتا ہے	یہ کتاب سنت کے اصول و فروع کو دھماکتا ہے

زیر غور مسئلہ میں دو قیاس ہیں ایک قیاس ان لوگوں کا ہے جو ہر ایک جہاںوں پر مسیح کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہر ایک جہاںوں کا وہی حکم ہے جو موزوں کا ہے کہ جیسے موزوں سے قدم کے چوڑے کا رنگہ یعنی اس کا سرخ، سفید اور کالا ہونا ظاہر نہیں ہوتا اسی طرح جن ہر ایک جہاںوں سے چوڑے کا رنگہ ظاہر نہ ہو ان پر بھی موزوں کی طرح مسیح جائز ہے اس قیاس میں کتاب و سنت کے حکم کا ترک بلکہ مخالفت ہے کیونکہ ہر ایک جہاںوں پہننے کی حالت بالاطلاق عدم تکلف یعنی موزوں نہ پہننے کی حالت ہے اور عدم تکلف کی حالت میں پاؤں کے دھونے کا حکم ہے جبکہ یہاں قیاس کی وجہ سے اس قرآنی حکم کو چھوڑ کر اس کے مقابلہ میں مسیح پر عمل اور ہا ہے اور یہی وہ قیاس ہے جس کے بارے میں کہا گیا ہے **أَوَّلُ مَنْ قَامَ إِبْلِيسُ** (حکم الہی کے مقابلہ میں سب سے پہلا ایسے نے قیاس کیا)

اور مذہب اربعہ کے اہل علم حضرات نے جہاںوں پر مسیح کیلئے جو شرطیں لگائی ہیں ان سے وہ جہاںوں موزوں جیسی بن جاتی ہیں جس سے ان جہاںوں کے پہننے سے تکلف والی حالت بن جاتی ہے اور حالت تکلف میں ہالا تمام موزوں پر مسیح کرنا جائز ہے پس یہ قیاس سنت متواترہ صحیحہ پر عمل کا ذریعہ بن گیا اور اسی قیاس کرنے کا حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ اشعرئیؓ کو ایک کتاب میں حکم دیا تھا **أَخْبَرَنِي الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَمْثَلُ وَالْقِسِ الْأَمْثَلُ** یعنی خوش آمد مسائیل کے ظاہر شریعت میں پیچھا نہ پھر ان خوش آمد و دور کا ان پر قیاس کر کے شرعی حکم ظاہر کر دو (جامع دیان العلم وفضلہ ج ۲ ص ۱۳۹، الفتاویٰ والحدود ج ۲ ص ۹۰، مسند اللاروق ج ۲ ص ۵۳۶)

باب چہارم: ﴿جراہوں پر مس ذہاب اور بعد کی روشنی میں﴾

یہ بات گزر چکی ہے کہ اگر ذہاب کا اس پر اتفاق و اجتماع ہے کہ جراہوں پر مس کرنا جب جائز ہے جب وہ موزوں جھنکی ہوں لیکن اس کا معیار کیا ہے؟ اس کی تفصیل باب سوم کے اخیر میں گزر چکی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے۔

☆ امام مالک کے نزدیک جراب مہلک ہو۔

☆ امام شافعی کے نزدیک جراب منقضی ہو۔

☆ امام اعظم و امام احمد کے نزدیک جراب فحش ہو۔

ان میں سے امام اعظم و امام احمد کے مذہب میں توسع زیادہ ہے۔ اس اصولی گفتگو کے بعد یہ بھی معلوم کر لیجئے کہ جراہوں کی چہ قسمیں ہیں کسبَحْنُ مُسْتَلَدٌ، نَحْنِیْنِ مُنْقَلٌ، نَحْنِیْنِ مُخَرَّجٌ، وَفَیْقُ مُسْتَلَدٌ، وَفَیْقُ مُنْقَلٌ، وَفَیْقُ مُخَرَّجٌ، ان کا حکم ذہاب اور بعد کی روشنی میں بصورت نقش درج ہے۔

جراہوں کی اقسام مع حکم۔

نمبر شمار	جراب کی قسم	شرعی حکم	حوالہ کتاب
1	نَحْنِیْنِ مُسْتَلَدٌ	اتفاق احمد اور بعد اس پر مس جائز ہے	امتنیٰ مس ۳۰۳ ج ۱، بعد جس ۳۳ ج ۱، المجوع مس ۵۰۰ ج ۱، افغانی مس ۱۷۸ ج ۱، درائع مس ۸۳ ج ۱، ابن ابی شیبہ مس ۲۵ ج ۱
2	مَحْنِیْنِ مُنْقَلٌ	امام مالک کے نزدیک مس جائز نہیں، امام اعظم امام احمد کا مذہب اور امام شافعی کے واضح قول میں مس جائز ہے	افغانی مس ۱۷۸ ج ۱، اعظم البیہقی مس ۱۰ ج ۱، المجوع مس ۵۰۰ ج ۱، امتنیٰ مس ۳۰۳ ج ۱، درائع مس ۸۳ ج ۱، ابن ابی شیبہ مس ۲۵ ج ۱

3	محققین مجرور	امام اعظم امام شافعی امام احمد کے مذہب میں ان پر مسک ہوتا ہے امام مالک کے مذہب اور امام شافعی کے ایک قول میں جائز نہیں	الکافی ص ۱۷۸ ج ۱، مختصر المیزانی ص ۱۰۷ ج ۱، المجموع ص ۵۰۰ ج ۱، المغنی ص ۳۰۳ ج ۱، بدائع الصنائع ص ۸۳ ج ۱
4	محقق مجرور	ان پر بالافتقار مسک جائز ہے	المغنی ص ۳۰۳ ج ۱، البدائع ص ۳۳ ج ۱، المجموع ص ۵۰۰ ج ۱، الکافی ص ۸۷ ج ۱، بدائع ص ۸۳ ج ۱، البدائع ص ۳۵ ج ۱
5	محقق معطل	امام مالک امام شافعی امام احمد کے نزدیک ان پر مسک جائز نہیں حتیٰ کہ وقول ہیں ایک قول میں جائز ہے (۱) (۲) اور قول شافعی یہ عدم جواز (۳) ہے	الکافی ص ۳۳ ج ۱، البدائع ص ۳۳ ج ۱، المغنی ص ۳۰۳ ج ۱، کنز الدوری ص ۱۱۹ ج ۱، (۱) ہاشمیہ الطبری علی مرقی القلار ص ۹۷ ج ۱، (۲) کنز ص ۹۹ ج ۱، کنز زیات رافعی ج ۱ ص ۱۰۵، (۳) ذخیر الفقہ ص ۱۳۹ ج ۲، اسنن السنن ص ۶۰ ج ۲، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۵۰
6	محقق مجرور	بالافتقار اور بعد ان پر مسک جائز نہیں	المغنی ص ۳۰۳ ج ۱، البدائع ص ۳۳ ج ۱، المجموع ص ۵۰۰ ج ۱، الکافی ص ۸۷ ج ۱، بدائع ص ۸۳ ج ۱، البدائع ص ۳۵ ج ۱

مذاہب ائمہ اربعہ کتب فقہ کی روشنی میں:

ہم نے ائمہ اربعہ کے مذاہب اور ان کے حوالہ جات کا ایسا ذکر کر دیا ہے لیکن
مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چاروں مذاہب کے ان کی کتب سے تفصیلی حوالہ جات بھی درج کر
دیے ان میں سے بعض میں ہر ایک جہاں پر مسک کے جائز ہونے کی صراحت ہے اور بعض
میں جہاں پر مسک کے جواز کیلئے قیودات اور شرائط کی صراحت ہے ان سے بھی ہر ایک
جہاں پر مسک کے جواز کی لکھی ہو جاتی ہے۔

جہاں پر مسح فقہ حنفی کی روشنی میں

(1) قُلْتُ اَوَاَيْتَ رَجُلًا تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى جَوْرِيَّتِهِ وَتَعَلَّيْهِ اَوْ عَلَى جَوْرِيَّتِهِ بِغَيْرِ تَعَلِّيٍّ قَالَ لَا يُجْزِيهِ الْمَسْحُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ وَمُحَمَّدٌ رَجَعْتُمَا لِلَّهِ اِذَا مَسَحَ عَلَى الْجَوْرِيَّتَيْنِ اَجْرَا الْمَسْحُ كَمَا يُجْزِي الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّ اِذَا كَانَ الْجَوْرِيَّتَانِ تَحِيَّتَيْنِ لَا تَبِطْلَانِ

(المبسوط للشيخ أبي حنيفة ص ۹۱)

ابو سلیمان جوڑ جانی کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد رحمہ اللہ سے سوال کیا اس آدمی کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں جس نے وضو میں جہاں پر مسح کیا یا صرف جہاں پر مسح کیا امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ان میں سے کسی پر بھی مسح جائز نہیں یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب جہاں میں خنیں ہوں اور پانی کو ہند نہ کرتی ہوں تو ان پر ایسے ہی مسح کرنا جائز ہے جیسے موزوں پر مسح کرنا جائز ہے

(2) الْمَسْحُ عَلَى الْجَوْرِيَّتَيْنِ اِذَا كَانَ مُتَعَلِّقًا خَالِيًا اِتِّقَافًا وَاِذَا كَانَ لَمْ يَكُنْ مُتَعَلِّقًا وَكَانَ رَافِقًا غَيْرُ خَالِيٍّ اِتِّقَافًا وَاِنْ كَانَ تَحِيَّتًا فَهُوَ غَيْرُ خَالِيٍّ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَقَالَ ابْنُ جَوْرٍ وَعَنْهُ اَنَّهُ رَجَعَ اِلَى قَوْلِهِمَا وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى كَذَا فِي الْهَدَايَةِ وَاکْثَرُ الْكُتُبِ لَا تَنْبَغِي مَعْنَى الْخُفِّ فَالْخُفَّيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ لِلتَّحِيَّتَيْنِ قَطْرٌ لِدَلَالِهِ عَنْ مُقْنَطَةَ بِغَيْرِ سَبَبٍ فَلَا يَسْمَعُ (المحراز ص ۲۰۸ ج ۲)

جب جہاں میں متعل ہوں تو ہمارے تینوں ائمہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، امام ابو یوسف رحمہ اللہ، امام محمد رحمہ اللہ کا جہاں پر مسح پر اتفاق ہے۔ اور حنفی غیر متعل پر بالاتفاق مسح

جائز نہیں اور ٹھیکین غیر معتدل پر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز نہیں بعد میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جواز والے قول کی طرف رجوع کر لیا اور فتویٰ اسی پر ہے ہاں اور اکثر کتب حنفیہ میں اسی طرح ہے کیونکہ ٹھیکین جراب موزے کے حکم میں ہے اور معتدل جراب مراد لینے کی صورت میں قصر الدلالتہ من المستثنیٰ بلا سبب ہے (یعنی بلا وجہ لفظ کی اپنے پورے مفہوم و مقتضی پر دلالت متروک ہو جاتی ہے) اس لئے یہ قابل قبول نہیں۔

(3) وَهَذَا بِخِلَافِ الرَّقِيقِ فَإِنَّ الْقَلِيلَ يُعْبَدُ أَخْرَاجَهُ مِنَ الْإِبْطَلَانِ لِحُكْمِهِ لَيْسَ بِمَنْعَى الْخَفِيفِ (المحرر الرق من ۲۰۹ ج ۲)

بخلاف رقیق جراب کے کیونکہ دلیل نکالنا کرتی ہے اس کو لفظ کے اطلاق سے خارج کرنے کا کردہ موزے کے حکم میں نہیں۔

(4) وَفِي الْمَجْتَبَى لَا يَتَجَوَّزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَازِبِ الرَّقِيقِ مِنْ غَرَزٍ أَوْ شَعْرِ بِإِخْلَافٍ وَلَوْ كَانَ لِحَيْثُ مُنْعَى مَعَهُ قُرْبُهُ قَصَاصًا — فَعَلَى الْإِخْلَافِ لَأَنَّهُ لَوْ شَهِدَ أَبُو حَنِيفَةَ صَلَاتُهَا لَا تُنْفَى بِالْخَوَاصِ

(المحرر الرق من ۲۰۹ ج ۲)

تجلی میں ہے کہ موت یا بالوں کی باریک جہاںوں پر بلا اختلاف مسح کرنا جائز نہیں البتہ ٹھیکین جس میں تین میل یا اس سے زیادہ (بغیر جوتی کے) آوی چل سکتا ہو اس میں اختلاف ہے (امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں) اور اگر وہ اس کے سخت ہونے کا مشاہدہ کر لیتے تو (شروع میں ہی) اس پر جواز مسح کا فتویٰ دیتے۔

(5) إِنَّ مَسْحَانَ رَقِيقًا مَسْحًا لَا يَتَجَوَّزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ إِنْفَاقًا إِلَّا أَنْ يُكُونَنَّ

مُجَلَّدًا أَوْ مُنْعَلًا وَمَا كَانَ تَحِيًّا مِنْهَا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُجَلَّدًا أَوْ مُنْعَلًا لَمْ يَخْتَلَفْ فِيهِ وَمَا كَانَ فَلَا خِلَافَ فِيهِ - (المجموع المرقوم ص ۲۱۱ ج ۲)

باریک جراب پر بالاتفاق مسح جائز نہیں الا یہ کہ مجلد یا منعل ہو اور اگر نہیں مجلد یا منعل ہو تو اس پر بالاتفاق مسح جائز ہے اور اگر نہیں مجلد یا منعل نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے (لیکن فتویٰ جواز پر ہے)

(6) - وَلَوْ مَسَحَ عَلَى الْخُورَتَيْنِ فَإِنْ كَانَا تَحِيَّتَيْنِ مُنْعَلَيْنِ جَازٌ بِالِاتِّفَاقِ وَإِنْ لَمْ يَكُونَا تَحِيَّتَيْنِ مُنْعَلَيْنِ لَا يَجُوزُ بِالِاتِّفَاقِ وَإِنْ كَانَا تَحِيَّتَيْنِ غَيْرِ مُنْعَلَيْنِ لَا يَجُوزُ فِي قَوْلِ الْإِمَامِ عَلَاءٍ لِصَاحِبِهِ وَرَوَى أَنَّ الْإِمَامَ رَجَعَ إِلَى قَوْلَيْهِمَا فِي الْقَرَعِ اللَّيْثِي مَا فِيهِ - (المہاب فی شرح الکتاب ص ۲۱۱ ج ۱)

اگر جرابیں نہیں منعل ہوں تو بالاتفاق مسح جائز ہے اور اگر نہیں اور غیر منعل ہوں تو بالاتفاق مسح جائز ہے اور اگر نہیں غیر منعل ہوں تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے عرض الوفا میں امام اعظم رحمہ اللہ نے بھی اسی کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

(7) - وَمَا مَسَحَ عَلَى الْخُورَتَيْنِ فَإِنْ كَانَا تَحِيَّتَيْنِ مُنْعَلَيْنِ يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا لِأَنَّ مَوَاطِئَ الْقَشِي سَقَرًا يَهُمَا مُمَكِّنٌ وَإِنْ كَانَا رَفِيقَيْنِ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا لِأَنَّهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْإِلْفَاقِ وَإِنْ كَانَا تَحِيَّتَيْنِ غَيْرِ مُنْعَلَيْنِ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى - وَعَلَى قَوْلِ أَبِي يُونُسَ وَمُحَمَّدٍ وَحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا

(المہاب فی شرح الکتاب ص ۲۸۹ ج ۱)

اگر جہاں میں ٹھین مٹل ہوں تو ان پر مسح جائز ہے کیونکہ بغیر جوتی کے ان میں چلنا ممکن ہے اور اگر باریک جہاں میں ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں کیونکہ یہ باریک جہاں کی مثل ہیں اور اگر ٹھین غیر مٹل ہو تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں (لیکن مرض الوفا سے میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جواز کی طرف رجوع کر لیا تھا)

(8) - وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَائِبِ فَلَا يَحْتَاجُ إِثْمًا إِنْ كَانَ الْجَوَائِبُ رَافِقًا غَيْرَ مُنْعَلٍ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ بِلَا عِلَافٍ وَأَمَّا إِذَا كَانَ لِحْيًا مُنْعَلًا وَفِي هَذَا الْوَجْهِ يَحْجُوزُ الْمَسْحُ بِلَا عِلَافٍ لِأَنَّهُ يُمَكِّنُ قَطْعَ الشَّعْرِ وَتَسَابُعَ الْمَنِيِّ عَلَيْهِ فَكَانَ يَسْمَعِي الْخَفِيفَ وَالْمُرَادُ مِنَ النَّحْيِ أَنْ كَانَ يُسْتَمْسِكُ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُشَدَّ بِشَيْءٍ وَلَا يَنْقُطُ قَائِمًا إِذَا كَانَ لَا يُسْتَمْسِكُ وَيَسْتَرْجِعُ قَهْدًا لَيْسَ بِنَحْيٍ وَلَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ لِحْيًا غَيْرَ مُنْعَلٍ وَفِي هَذَا الْوَجْهِ لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَهُمَا يَحْجُوزُ - (المجلد البرہانی ص ۲۱۲ ج ۱)

جہاں پر مسح کی تین صورتیں ہیں (۱) جہاں میں رقیق غیر مٹل ہوں ان پر بالاتفاق مسح جائز نہیں (۲) ٹھین مٹل ہوں ان پر بالاتفاق مسح جائز ہے کیونکہ ان کے ساتھ سفر میں لگا جا رہا چلنا ممکن ہے اس لئے یہ موزوں کے گھم میں ہیں اور ٹھین سے مراد یہ ہے کہ کسی چیز کے ساتھ ہاندھنے کے بغیر پٹلی پر کھڑا ہے اور گرے نہ اور جب پٹلی پر بغیر ہاندھنے کے کھڑا ہو اور چپے گر جائے تو وہ ٹھین نہیں اور اس پر مسح جائز نہیں (۳) ٹھین غیر مٹل پر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسح جائز نہیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہما اللہ

کے نزدیک مسک جائز ہے (امام اعظم رحمہ اللہ نے جواز والے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا)

(9) — فَإِنْ كَانَ زَيْفًا لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ بِلَا حِوَالَةٍ

(الحیة البرہانی ص ۲۱۳ ج ۱)

اگر جراب باریک ہو تو اس پر بالاتفاق مسک جائز نہیں۔

(10) — يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْحُزُونَيْنِ إِذَا كَانَا كَجِسْنٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونَا

مُجَلَّدَيْنِ عَلَى الْقَوْلِ الْأَخِيرِ مِنْ قَوْلِي الْإِقَامِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(المنہاج فی الجمع بین السنة والكتاب ج ۱ ص ۱۳۲)

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے وقتوں میں سے آخری قول یہ ہے کہ ٹھنڈے غیر مجلد جہاں پر مسک جائز ہے۔

(11) — وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْحُزُونَيْنِ فَإِنْ كَانَا مُجَلَّدَيْنِ أَوْ مُتَعَلِّقَيْنِ يُجَرَّبُ

بِلَا حِوَالَةٍ عِنْدَ أَصْحَابِنَا وَإِنْ لَمْ يَكُونَا مُجَلَّدَيْنِ وَلَا مُتَعَلِّقَيْنِ فَإِنْ كَانَا زَيْفَيْنِ

يَتَشَقُّانِ الْمَاءَ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا بِلَا جَمَاعٍ وَإِنْ كَانَا قَبِيضَتَيْنِ لَا يَجُوزُ

عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ وَمُحَمَّدٍ يَجُوزُ وَرَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ

رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا فِي آخِرِ عُمْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى حُزُونِيهِ فِي مَرَجِهِ ثُمَّ

فَإِنْ لَعَنُوا أَوْ قَعَلَتْ مَا كُنْتُ أَمْنَعُ النَّاسَ عَنْهُ“ (بدائع الصنائع ص ۷۳ ج ۱)

جہاں پر مسک کی تین صورتیں ہیں (۱) اگر جہاں میں مہلد یا متعل ہوں تو اس پر

بالاتفاق مسک جائز ہے (۲) اگر مہلد اور متعل نہ ہوں اور باریک ہوں جو پانی کو جذب کرتی

ہوں تو ان پر بالاتفاق مسک جائز نہیں (۳) اور اگر جہاں میں ٹھنڈے (غیر مہلد غیر متعل) ہوں تو

امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ کے

دیکھ جائز نہیں لیکن آخر عمر میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جواز والے قول کی طرف رجوع

کر لیا۔ کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مرض الوفا میں غنیمت جہاں پر مسک کیا اور عیادت کنندہ لوگوں کو کہا کہ میں نے آج وہ کام کیا ہے جس سے میں لوگوں کو روکا تھا۔

(12) — وَأَمَّا الْحَدِيثُ فَيَحْتَمِلُ اَنَّهَا كَانَا مُجَلَّدَيْنِ اَوْ مُتَعَلِّقَيْنِ وَبِهِ نَقُولُ وَلَا غَمَّوْمَ لَهُ لِأَنَّهُ جَعَلَهُ خَالٍ لَا يُرَى أَنَّهُ لَمْ يَتَنَاولِ الرِّقِيقَ مِنَ الْحَوَارِثِ (بدائع الصنائع ص ۳۷ ج ۱ ص ۳۸ ج ۱)

بہر کیف حدیث جو زمین میں احتمال ہے کہ وہ جہاں میں مجلد ہوں یا متعل اور ہم اسی کے قائل ہیں اور اس حدیث میں عموم نہیں کیونکہ اس میں واقعی حالت کا بیان ہے اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ (بالا حلق) یہ حدیث ہر ایک جہاں پر کو شامل نہیں۔

(13) — وَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى الْحَوَارِثِ فَيُحْتَمَلُ عَلَى اَلْقِسَامِ ثَلَاثُ اِنْ كَانَا مُجَلَّدَيْنِ اَوْ مُتَعَلِّقَيْنِ جَاءَ الْمَسْحُ بِاجْمَاعِ بَيْنِ أَصْحَابِنَا وَأَمَّا إِذَا كَانَا غَيْرَ مُتَعَلِّقَيْنِ فَإِنْ كَانَا رِقِيقَيْنِ يَخْبُثُ بَرَأى مَا تَحْتَهُمَا لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا وَإِنْ كَانَا لِحِيَّتَيْنِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ يَحْجُوزُ وَذَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِهِمَا لِيُؤْخَذَ بِهِ -

(تخیز الکتاب ص ۸۶ ج ۱)

جہاں پر مسک کی تین قسمیں ہیں (۱) اگر جہاں میں مجلد متعل ہوں تو بالا ہر مسک جائز ہے (۲) اگر جہاں میں ہر ایک ہوں کہ ان سے نظر گزر جائے اور مجلد متعل نہ ہوں تو ان پر مسک جائز نہیں (۳) اگر جہاں میں غنیمت ہوں متعل مجلد نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسک جائز نہیں اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسک جائز ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اخیر عمر میں جواز کی طرف رجوع کر لیا تھا۔

(14)۔ اَعْلَمُ أَنَّ الْمَسْئَلَةَ عَلَى ثَلَاثَةِ وُجُوْهِ اِنْ كُنَّا رَافِضِيْنَ غَيْرَ مُتَعَلِّقِيْنَ لَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا اِتِّفَاقًا وَّ اِنْ كُنَّا لُجَيْثِيْنَ مُتَعَلِّقِيْنَ جَائِزٌ اِتِّفَاقًا وَّ اِنْ كُنَّا لُجَيْثِيْنَ غَيْرَ مُتَعَلِّقِيْنَ فَهُوَ مُعْلٍ اِلَّا خِلَافٌ كَمَا فِي الْحَاثِيَةِ

(حاشیہ طحاوی علی مراقی الفارح ص ۸۴ ج ۱)

جہاں میں مسک کرنے کے مسئلہ کی تین صورتیں ہیں (۱) اگر جہاں میں باریک غیر معطل ہوں تو ان پر بالاتفاق مسک جائز نہیں (۲) اگر جہاں میں شخصین معطل ہوں تو بالاتفاق جائز ہے (۳) اگر جہاں میں شخصین غیر معطل ہوں تو اس میں اختلاف ہے۔

(15)۔ وَبَشَرَطُ لِحُجُوْزِ الْمَسْحِ عَلَى الْحُجُوْزَيْنِ اَنْ يَكُوْنَا مُتَعَلِّقِيْنَ اَوْ مُخَلَّدَيْنِ بِاِلْتِفَاقِ بَيْنِ اَوَّلِيَةِ الْحَقِيْقَةِ اَمَّا اِذَا كُنَّا غَيْرَ مُتَعَلِّقِيْنَ وَلَا مُخَلَّدَيْنِ فَحُجُوْزُ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا عِنْدَ الصَّاحِبِيْنَ اِذَا كُنَّا صَبِيْغِيْنَ لُجَيْثِيْنَ لَا يَتَّفِقَانِ اَلْمَاءَ وَتُمْكِيْنُ مُتَابَعَةِ الْمَسْحِ فِيْهِمَا فَاِنْ كُنَّا رَافِضِيْنَ يَتَّفِقَانِ اَلْمَاءَ فَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا بِاِلْتِفَاقٍ۔ (فتاویٰ العبادات ج ۱ ص ۳۵ ج ۱)

جہاں میں مسک کے جواز کیلئے شرط یہ ہے کہ جہاں میں معطل ہوں یا مجلد اس پر ائمہ احناف کا اتفاق ہے اور اگر شخصین ہوں کہ پانی کو جذب نہ کریں اور ان میں لگاتار چلنا ممکن ہو لیکن معطل اور مجلد نہ ہوں تو امام ابو حنیفہؒ امام احمدؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے اور اگر باریک ہوں جو پانی کو جذب نہ کریں تو ان پر مسک بالاتفاق جائز نہیں۔

(16)۔ اَلشَّرْطُ الْخَامِسُ اِنْ يَتَّبَعَا كُهُمَا عَلَى الرَّافِضِيْنَ مِنْ غَيْرِ شَرَطٍ اِتِّفَاقِيٍّ اِذِ الرَّافِضِيُّ لَا يَتَضَلَّحُ يَفْطَعُ اَلْمَسَاقِيَةَ وَالشَّرْطُ السَّادِسُ مُتَعَلِّقًا وَصَوْرَتِ الْمَاءِ اِلَى الْحَسَنِ فَلَا يَتَّفِقَانِ اَلْمَاءَ (مراقی الفارح ص ۹۷ ج ۱)

جواز مسح کیلئے پانچویں شرط یہ ہے کہ بغیر باندھنے کے سخت اور موٹے ہونے کی وجہ سے کمزری رہیں کیونکہ ہر ایک جراب میں مسافت طے کرنا ممکن نہیں۔ پچھٹی شرط یہ ہے کہ پانی ان سے گزر کر جسم تک نہ پہنچ سکے پس وہ پانی کو جذب نہ کریں۔

(17) وَيَجُوزُ عَلَى الْجُوزَيْنِ إِذَا كَانَ تَحِيَّتَيْنِ أَوْ مُجَلَّدَيْنِ أَوْ مُتَعَلَيْنِ وَكَانَ أَبُو حَنِيفَةَ أَوَّلًا يَقُولُ لَا تَجُوزُ إِلَّا أَنْ يَكُونَا مُتَعَلَيْنِ لِأَنَّهُ لَا يُقَطَّعُ بَيْنَهُمَا الْمَسَافَةُ ثُمَّ رُجِعَ إِلَى مَا ذَكَرْنَا وَعَلَيْهِ الْقَوْلُ۔

(الاختیار لتعلیل النکاح ص ۲۸ ج ۱)

جرابوں پر مسح جب جائز ہے جب وہ ٹھین یا مجلد یا متعل ہوں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا پہلا قول یہی تھا کہ جرابوں پر مسح جب جائز ہے جب وہ متعل ہوں کیونکہ ٹھین مجرد میں مسافت طے نہیں ہوتی پھر امام اعظم رحمہ اللہ نے اس قول کی طرف رجوع کر لیا جس کو ہم نے ذکر کیا ہے اور فتویٰ بھی اسی پر ہے۔

(18) يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجُوزَيْنِ إِذَا كَانَ مُجَلَّدًا أَوْ مُتَعَلًّا أَوْ تَحِيَّتًا

(البحر الرائق ص ۲۰۸ ج ۲)

جراب پر مسح جب جائز ہے جب وہ مجلد یا متعل یا ٹھین ہو۔

(19) الْمَسْحُ عَلَى الْجُوزَيْنِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُوهِ وَجْهُ يَجُوزُ بِالْإِتْقَانِ وَهُوَ مَا إِذَا كَانَ تَحِيَّتَيْنِ مُتَعَلَيْنِ وَفِي وَجْهِ لَا يَجُوزُ بِالْإِتْقَانِ وَهُوَ أَنْ لَا يَكُونَا تَحِيَّتَيْنِ وَلَا مُتَعَلَيْنِ وَفِي وَجْهِ لَا يَجُوزُ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِجْلَافًا لِمَا جِيءَ بِهِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَا تَحِيَّتَيْنِ غَيْرَ مُتَعَلَيْنِ۔ (المرآۃ شرح الہدایہ ص ۲۵۲ ج ۱)

جہاں پر مسک کی تین صورتیں ہیں (۱) ٹخنیں مٹھل، ان پر مسک بالاقفاق جائز ہے
(۲) نہ ٹخنیں ہو اور نہ مٹھل، (بلکہ رقبہ غیر مٹھل ہو) تو اس پر بالاقفاق مسک جائز نہیں۔
(۳) ٹخنیں غیر مٹھل، اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسک جائز نہیں اور صاحبین (امام
ابو یوسف رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ) کے نزدیک جائز ہے (بعد میں امام صاحب رحمہ اللہ نے مرض
الوقاۃ میں اسی قول کی طرف رجوع کر لیا) اور فتویٰ اسی پر ہے۔

(20) — وَلَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْحَوْرَيْنِ عَنْهُمَا حَبِيقَةٌ إِلَّا أَنْ يَكُونَا
مُحْتَلِّئَيْنِ أَوْ مُتَعَلِّئَيْنِ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدُ يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْحَوْرَيْنِ
إِذَا كَانَا لَيْحِيَّتَيْنِ لَا يَتَقَانِ الْقَاءَ (الكتاب فقہی ص ۳۳ ج ۱)

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جہاں پر مسک جب جائز ہے جب مٹھل یا مٹھل ہوں اور
امام ابو یوسف رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ٹخنیں جو پانی کو جذب نہ کر سکیں پر مسک جائز ہے
(21) — وَلَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْحَوْرَيْنِ عَنْهُمَا حَبِيقَةٌ إِلَّا أَنْ
يَكُونَا مُحْتَلِّئَيْنِ أَوْ مُتَعَلِّئَيْنِ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدُ يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى
الْحَوْرَيْنِ إِذَا كَانَا لَيْحِيَّتَيْنِ لَا يَتَقَانِ الْقَاءَ۔ (اللماب فی شرح کتاب ص ۲۰ ج ۱)
امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جہاں پر مسک جب جائز ہے جب مٹھل یا
مٹھل ہوں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ٹخنیں جو پانی کو جذب
نہ کر سکیں اس پر مسک جائز ہے۔

(22) — "أَوْ حَوْرَيْنِ الشَّحِيصَيْنِ" أَيْ يَحِثُّ بِتَطْيِئَتِهِمَا عَلَى الشَّافِي
بِلَا شَكٍّ كَانَ لِإِمَامٍ لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا أَوْ لَا وَيَحْجُوزُهُمَا صَاحِبَاهُ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى

قَوْلُهُمَا وَبِهِ يُفْتَى "أَوْ الْمُنْعَلَيْنِ" وَالْمُنْعَلُ مَا وَجِعَ الْجِلْدَ عَلَى أَسْفَلِهِ كَالنَّعْلِ
فَإِنَّهُ حِينَئِذٍ يُمَكِّنُ مَوَاطِئَ الْمَشْيِ عَلَيْهِ فَيَصِيرُ كَالْخَفِّ "أَوْ الْمَحْلُودَيْنِ"
وَهُمَا وَجِعَ الْجِلْدَ عَلَى أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ فَيَكُونُ كَالْخَفِّ

(در الاحکام شریعہ غرر الاحکام ص ۱۳۹ ج ۱)

مُتَعَمِّن جہاں میں ہوں یعنی بغیر باندھنے کے چٹائی پر کھڑی رہیں امام ابو
حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پہلے ان پر مسح جائز نہیں قرار دیتے تھے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ
جائز کہتے بعد میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بھی جواز کی طرف رجوع کر لیا فتویٰ بھی اسی پر ہے
یا منعل ہوں منعل وہ ہے جس کے نیچے جوتی کی طرح چھڑا ہو کیونکہ اس میں بغیر جوتی کے
چلنا ممکن ہے تو یہ موزے کی شکل ہو جاتا ہے یا جلد ہوں جلد وہ ہے جس کے نیچے اوپر چھڑا ہو
یہ بھی موزے جیسا ہو جاتا ہے۔

(23) - وَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجُوزِ بِمَحْلُودٍ أَوْ مُنْعَلٍ وَتَحْتَ عَلَى الثَّيْبَيْنِ
الَّذِي يَسْتَمْسِكُ عَلَى الشَّاقِ مِنْ غَيْرِ رَنْطٍ إِلَى الْأَصْحِ عَنِ الْإِمَامِ وَهُوَ قَوْلُهُمَا
وَعَلَيْهِ الْقَوْلُ (تَجَمُّعٌ) (نہر ص ۱۱۱ ج ۱)

اور جلد یا منعل جہاں میں پر مسح جائز ہے اسی طرح مُتَعَمِّن غیر جلد و غیر منعل پر بھی جائز
ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اس قول اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب بھی
ہے اور فتویٰ اسی پر ہے۔ اور مُتَعَمِّن وہ جہاں میں ہیں جو بغیر باندھنے کے چٹائی پر کھڑی رہیں۔

(24) - وَعَلَى الْجُوزِ بِمَحْلُودٍ أَوْ مُنْعَلٍ وَتَحْتَ عَلَى الثَّيْبَيْنِ إِلَى الْأَصْحِ
عَنِ الْإِمَامِ وَهُوَ قَوْلُهُمَا (مُسْتَشْتَبِہٌ) (نہر ص ۱۱۲ ج ۱)

اور مہلد یا منعل جہاں پر مسح جائز ہے اسی طرح ٹھنن پر بھی جائز ہے امام ابوحنیفہ
 رحمہ اللہ کا اس قول اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کا مذہب یکساں ہے۔

(25) وَيَجُوزُ عَلَى الْخَوَزَنِيِّ إِذَا كَانَ لِحَيْتَيْهِ أَوْ مُجَلَّدَيْنِ أَوْ مُنْعَلَيْنِ

(الاختیار بتعلیل القاصص ج ۱)

جہاں پر مسح جب جائز ہے جب ٹھنن یا مہلد یا منعل ہوں۔



جرابوں پر مسح فقہ حنبلی کی روشنی میں

(1) — وَيَصْحُحُ عَلَى خُفٍّ وَجُوزٍ صِغِيٍّ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مُخْلَدٍ أَوْ مُنْعَلٍ (الاتفاق فی فقہ الامام احمد بن حنبل ص ۱۳۶ ج ۱)

اور مسح صحیح ہے جوز سے پر اور اون وغیرہ کی سخت اور موٹی جرابوں پر اگرچہ وہ مجلد اور منعل نہ ہوں۔

(2) — يَخُوزُ بَعْدَ نَيْسٍ عَلَى طَاهِرٍ مَسَّحٍ سَجِرٍ لِلتَّفَرُّدِ حِينَ يَنْتَشِرُ بِتَغْيِيهِ مِنْ خُفٍّ وَجُوزٍ صِغِيٍّ وَتَخْوِئِهِمَا (الاسم فی متن الترابی ص ۱۷۱ ج ۱)

جو موزہ اور سخت جراب پاک و مباح ہو فرض مقدار کو مپالے اور بغیر پکڑنے اور ہاندھنے کے پڈلی پر کھڑی رہے اس پر مسح جائز ہے۔

(3) — يَخُوزُ الْمَسْحُ عَلَى جُوزٍ صِغِيٍّ وَهُوَ مَا يَنْسُجُ فِي الرَّجُلِ عَلَى خَيْبَةِ الْخُفِّ مِنْ غَيْرِ الْجِلْدِ (الروض المربع شرح زاد المستقنع ص ۱۳۰ ج ۱)

مسح سخت جراب پر جائز ہے اور سخت جراب وہ ہے جو چمڑے کی نہ ہو اور پاؤں میں موزے کی طرح پہنی جائے۔

(4) — يَخُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُوزِ فِي مَغْتَسِ الْخُفِّ لِأَنَّهُ مَلْبُوسٌ مَابَرِّ لِمَحَلِّ الْفَرْعِ يُمَكِّنُ مُتَابَعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ أَشْبَهُ الْخُفِّ

(الشرح الكبير لابن قدامة ص ۱۳۹ ج ۱)

جراہوں پر مسح کرنا جائز ہے۔ اور جراب موزہ کے حکم میں ہوتا ہے کیونکہ وہ محل فرض کو چھپاتا ہے اس میں بغیر جوتی کے چلنا بھی ممکن ہے۔

(5) إِنَّمَا يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا إِذَا لَيْسَ بِنَفْسِهِ وَأَمَّا مَتَابَعَةُ الْمَشْيِ فِيهِ وَالْأَقْلَابُ - (الروض المربع شرح زاد المستقبح ص ۱۳۰ ج ۱)

صرف اور صرف مسح اس صورت میں جرایوں پر جائز ہے جب (۱) وہ بغیر ہاتھ سے کے کھڑی رہیں (۲) اور ان میں (بغیر جوتی کے) چلنا ممکن ہو صورت جائز نہیں۔

(6) يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَمَا أَشَبَّهُهُمَا مِنَ الْحَوَائِظِ الصَّغِيرَةِ الَّتِي تَبْتُ فِي الْقَدَمَيْنِ - (عمدة القاضی ص ۱۶ ج ۱)

مسح جائز ہے موزوں پر اور ان خف جرایوں پر جو موزوں کے مشابہ ہوں یعنی بغیر پکڑنے اور ہاتھ سے کے قدموں میں کھڑی رہیں۔

(7) وَيُسْتَرْطُ لِلْحُوزِ أَنْ يَكُونَ صَافِيًا يَسْتَرْ الْقَدَمَ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ غَافِيًا بَصَفِ الْقَدَمِ لَمْ يَحْرِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ صَافٍ فَلَمْ يَحْرِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ كَالْخُفِّ الْمُخَرَّقِ وَيُسْتَرْطُ أَنْ يَبْتُ فِي الْقَدَمِ بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ فَإِنْ كَانَ يَنْقُطُ مِنَ الْقَدَمِ لِسَعْبِهِ أَوْ لِقِلْبِهِ لَمْ يَحْرِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْيَدَ تَدْعُو الْحَاجَةَ إِلَيْهِ هُوَ الْيَدُ يَبْتُ بِنَفْسِهِ وَلَا يَصِلُ إِلَى الْمَسْحِ هُوَ الْخُفُّ وَغَيْرُهُ مَيْسُ عَلَيْهِ وَالْخُفُّ يَبْتُ بِنَفْسِهِ فَمَا لَا يَبْتُ بِنَفْسِهِ لَا يُلْحَقُ بِهِ - (العمدة شرح العمدة ص ۳۳ ج ۱)

جراہ پر مسح کے جواز کیلئے شرط ہے کہ جراب خف اور موئی ہو جو قدم کو چھپائے کیونکہ جب وہ باریک ہو اور قدم کی ساخت کو نکال کر رکھے تو اس پر مسح جائز نہیں کیونکہ وہ قدم

کیلئے ساتر نہیں تو یہ پھٹے ہوئے موزے کی طرح ہوگی۔ یہ بھی شرط ہے کہ وہ بغیر باندھنے کے قدم میں ثابت رہے پس اگر قدم سے گر جائے قرآن یا فقیل ہونے کی وجہ سے تو اس پر مسک جائز نہیں کیونکہ موزوں پر مسک کے جواز کا دالہ اس کا بغیر باندھنے کے از خود ثابت ہوتا ہے پس جو جراب غصہ ثابت نہیں رہ سکتی وہ موزے کے ساتھ لاجن نہیں ہو سکتی۔

(8) — لِأَنَّهُ مَلْبُوسٌ مُّسَاجِرٌ لِلْقَدَمِ يُنْكِحُ مُتَابِعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ أَشْبَهُ الْخُفِّ فَإِنْ شَدَّ عَلَى رِجْلَيْهِ لَقَانَتْ لَمْ يَحْرِ الْمَسْحُ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا لَا تَنْبُتُ بِنَفْسِهَا إِنَّمَا تَنْبُتُ بِشِدَّةِهَا (الکافی فی فقہ ابن فضال ص ۱۷۷ ج ۱)

(جرابوں پر مسک جائز ہے کیونکہ اوہ ساتر قدم ہے اس میں بغیر جوتی کے لگا کر چلنا بھی ممکن ہے اس لئے یہ موزے کے مشابہ ہے اور اگر اپنے پاؤں پر لٹا دے تو اس پر مسک جائز نہیں کیونکہ یہ بذات خود ثابت نہیں رہ سکتا اس کو تو ثابت رہتا ہے باندھنے کی وجہ سے۔

(9) — "وَالْحُجُورُ بَيْنِي" — لِأَنَّهُ مُسَاجِرٌ لِلْقَدَمِ يُنْكِحُ مُتَابِعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ أَشْبَهُ الْخُفِّ وَهُوَ شَامِلٌ لِلْمُحَلِّدِ وَالْمُنْعَلِ وَصَرَّحَ بِهِ غَيْرُهُ

(المبدع شرح المقنع ص ۱۰۰ ج ۱)

اور جرابوں پر مسک جائز ہے۔ اس لئے بھی جو درمیان پر مسک جائز ہے کہ جو درمیان قدم کیلئے ساتر ہیں اور ان میں (بغیر جوتی کے) لگا کر چلنا ممکن ہے اس اعتبار سے جو درمیان موزوں کے مشابہ ہیں اور (حدیث میں) جو درمیان کا لفظ محلد اور منعل کو بھی شامل ہے۔ مصلحین نے اس کی صراحت کی ہے۔

(10) — وَلَا تَحُورُ الْمَسْحُ إِلَّا عَلَى مَا تَسْمُرُ مَحَلَّ الْقَرُصِ كَحُلَّةٍ وَنَكَبَتِ

يَنْفُسِهِ فَإِنْ كَانَ الْحُجُورُ خَفِيفًا يَنْصِفُ الْقَدَمَ أَوْ يَنْسُقُ مِنْهُ إِذَا مَشَى أَوْ شَدَّ لِقَائِهِ لَمْ يَحْزِرِ الْمَسْحُ (المبدع شرح المسح ص ۷۰ ج ۱)

اور مسک جائز نہیں مگر ان جہاں پر جو قدم کے محل فرض کوڑھانپ لیں اور بغیر ہاتھ سے کے کھڑی رہیں ہیں اگر جہاں میں باریک ہوں جو قدم کی سادھت کوٹھا ہر کریں یا چلنے کے وقت گر جائیں یا قدموں پر لٹا لٹے (ان سلا کیڑا) چڑھالے تو ان پر مسک جائز نہیں۔

(11) - يَشْتَرِطُ الْحُجُورُ الْمَسْحَ عَلَى حَوَالِي الْوَجْهِ شَرْطًا أَوَّلًا أَنْ يَكُونَ سَائِرًا لِمَسْحِ الْقُرْحِ - الثَّانِي أَنْ يَكُونَ قَابِلًا يَنْفُسِهِ إِذَا الْمَرْحُومَةُ وَرَدَتْ فِي الْحَبْلِ الْمُغْتَابَةِ وَمَا لَا يَنْتَبِثُ يَنْفُسِهِ لَيْسَ فِيهِ مَغْنَاءٌ وَجَبَتْ لَهُ لَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى مَا يَنْسُقُ لِزَوَالِ شَرْطِهِ (المبدع شرح المسح ص ۷۰ ج ۱)

پانی اور پاؤں کے درمیان مائل ہونے والی (یعنی پہنی ہوئی) چیزوں پر مسک کے جواز کیلئے کئی شرطیں ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ وہ محل فرض کوڑھانپ لے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ قدم اور چوڑی پر بغیر پکڑنے اور ہاتھ سے کے کھڑی رہے کیونکہ مسک کی رخصت اس سوزہ کے بارے میں وارد ہوئی ہے جو مروج تھا اور جو ٹوکڑاں سوزہ اس مروج سوزے کے حکم میں نہیں آتا اس لئے اس جوہر پر مسک جائز نہیں جو گر جائے کہ اس میں جہاز کی شرط نہیں پائی جاتی۔

(12) - وَكَذَلِكَ الْحُجُورُ الضَّيِيقُ الْيَدَى لَا يَنْسُقُ إِذَا مَشَى فِيهِ إِنَّمَا يَحْجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْحُجُورِ بِالشَّرْطَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَا مَعَهَا فِي الْحَبْلِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ خَفِيفًا ، لَا يَنْعَرُ مِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْقَدَمِ الثَّانِي أَنْ يُمَكِّنَ مُتَابَعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ - وَلِأَنَّهُ سَائِرٌ لِمَسْحِ الْقُرْحِ يَنْتَبِثُ فِي الْقَدَمِ فَجَازَ الْمَسْحُ عَلَيْهِ كَمَا تَعْلَى (المعنى ص ۲۰۱ ج ۲)

اسی طرح اس جراب پر مسح جائز ہے جو اتنی سخت اور موٹی ہو کہ چلنے سے نہ گرے اور جراب پر مسح کے جواز کی دو شرطیں ہیں جن کو ہم نے موزوں میں ذکر کر دیا ہے ایک یہ کہ وہ جراب سخت اور موٹی ہو کہ اس سے قدم کی ساخت ٹھہر نہ آئے دوسری یہ کہ اس میں (بغیر جوتی کے) کچا چمکا ہوا ہو۔ نیز یہ جرابیں قدموں کیلئے ساتر بھی ہیں اور پنڈلی اور پاؤں پر بغیر پکڑنے اور باندھنے کے چلنے میں کھڑی رہتی ہیں اس لئے ان پر مسح جائز ہے۔

(13) - وَنُصِّحُ عَلَى مَا تَقُومُ مَقَامَ الْحَقِيقِ فَيَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُزْبِ الصُّبْيِيِّ الَّذِي يَسْتُرُ الرِّجْلَ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِ (المطهر العقیلی ص ۵۶ ج ۱)
اور اس پر مسح جائز ہے جو ہوتا اون وغیرہ کی لیکن موزوں کے قائم مقام ہو سو سخت اور موٹی جرابوں پر مسح جائز ہے۔

(14) - وَتَحْدِثُ الْخُزْبُ الصُّبْيِيُّ الَّذِي لَا يَنْسَقُطُ إِذَا مَسَّ فِيهِ (شرح) لَمَّا كَانَ الْحِفْ الْمَغْنَا مِنْ شَايِهِ (۱) أَنْ يَكُونَ صَبِيغًا (۲) لَا يَنْسَقُطُ إِذَا مَسَّ فِيهِ لَمْ يُصَرِّحْ بِدَعْوَى هَذَيْنِ الشَّرْكَائِ فِيهِ وَلَمَّا كَانَ الْخُزْبُ وَهُوَ عِشَاءٌ مِنْ صُوفٍ يَتَّخِذُ لِلدُّفَا يُسْتَعْمَلُ كَارَةً وَكَارَةً هَذَا صَرِّحَ بِأَخْبَرِاطِ ذَلِكَ فِيهِ وَقَدْ نَقَدَّمْ بَيَانُ هَذَيْنِ الشَّرْكَائِ عَنْ قُرْبٍ (شرح البرکھمی ص ۵۱ ج ۱)

اسی طرح ان جرابوں پر مسح جائز ہے جو سخت اور موٹی ہوں جب اس میں ٹپیں تو وہ (بغیر باندھنے کے) نہ گریں چونکہ مروج اور مقاد موزے ٹپیں بھی ہوتے ہیں اور چلنے سے گرتے بھی نہیں اس لئے ان میں ان دو شرطوں کی صراحت کی ضرورت نہ تھی لیکن جراب جواون سے بنا جاتا ہے پاؤں کی گرمائی کیلئے ان کو کبھی کبھی استعمال کیا جاتا ہے

موزہ کی طرح اس لئے اس میں دونوں شرطوں کی ضراحت کر دی ہے۔

(15) — وَالْحَوَارِثُ فِي مَغْتَبِ الْحَقِّ : لِأَنَّهُ سَابِقٌ لِمَحَلِّ الْقَرْحِ ، يُمَكِّنُ

مُتَابَعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ أَشْبَهُ الْحَقِّ (کشاف القناع ج ۱ ص ۳۱۶)

اور جو رب موزہ کے حکم میں ہے کیونکہ یہ محل فرض کو دھماپہ لیتے ہیں اور ان میں

بغیر جوڑے کے چلنا ممکن ہے اس لیے یہ موزے کے زیادہ مشابہ ہے۔



جرابوں پر مسح فقہ شافعی کی روشنی میں

(1) قَالَ الشَّافِعِيُّ وَلَا يَمْسَحُ عَلَى الْخُورَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْخُورَتَانِ مُجْلَدَتَيْنِ الْقَدَمَيْنِ إِلَى الْكُمَيْنِ حَتَّى يَقُومَا مَقَامَ الْخُفَّيْنِ

(الحاشیہ فی المسح الشافعی ص ۳۶۴ ج ۱)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جرابوں پر مسح نہ کیا جائے مگر یہ کہ ایسی جرابیں ہوں جن کے قدم مجلد ہوں (یعنی نیچے اوپر چڑھا ہو) تاکہ دونوں کے قائم مقام ہو جائیں۔

(2) قَالَ الْمَاوَرَدِيُّ اعْلَمْ أَنَّ الْخُورَتَ الْمَسْحَ عَلَيْهِ عَلَى طَرَبَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ مُجْلَدًا الْقَدَمَ فَيَخُورُ الْمَسْحَ عَلَيْهِ - وَلَئِنْ مَا امْتَحَنَ النَّفْسُ عَلَيْهِ إِذَا اسْتَرَبَهُ مَحَلُّ الْقُرْصِ جَاءَ الْمَسْحَ عَلَيْهِ تَخْلُفٌ وَلَئِنْ كُنَّ حُكْمٌ تَعَلَّقَ بِبَاسِ الْخُفِّ تَعَلَّقَ بِبَاسِ الْخُورَتِ الْمُجْلَدِ - وَالطَّرَبُ الثَّانِي أَنْ يَكُونَ الْخُورَتُ غَيْرَ مُجْلَدٍ الْقَدَمَ فَهُوَ عَلَى طَرَبَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ الْخُورَتُ غَيْرَ مُتَعَلِّقٍ فَلَا يَخُورُ لَمْ يَمَسَّ عَلَيْهِ - وَآرَى قَدَمَيْهِ بِمَا لَا يُمَكِّنُ مُتَابَعَةَ النَّفْسِ عَلَيْهِ فَلَمْ يَحِرْ الْمَسْحَ عَلَيْهِ - وَالطَّرَبُ الثَّانِي أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا فَلَمَّا عَلَى طَرَبَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ بِمَا يَشْفُ وَيَبْلُ بَلَى الْمَسْحَ عَلَيْهِ إِلَى الْقَدَمِ فَلَا يَخُورُ الْمَسْحَ عَلَيْهِ وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ بِمَا لَا يَشْفُ وَيَمَسُّ صَفَافَةً مِنْ وَضُوءٍ بَلَى الْمَسْحَ إِلَى قَدَمَيْهِ فَقَدْ اخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي خُورَاتِ الْمَسْحَ عَلَيْهِ عَلَى وَجْهَيْنِ أَحَدُهُمَا لَا يَخُورُ وَهُوَ بِوَايَةِ الْمَرْبُوعِ وَالثَّانِي يَخُورُ وَهُوَ بِوَايَةِ الرَّبِيعِ (الحاشیہ فی المسح الشافعی ص ۳۶۴، ۳۶۵ ج ۱)

ماوردی کہتے ہیں جراب پر مسک کی دو قسمیں ہیں (۱) جراب مجلد القدم ہو اس پر مسک جائز ہے ایک تو حدیث مغیرہ کی وجہ سے دوسرے اس لئے کہ جب جراب میں بغیر جوتی کے چلنا ممکن ہو اور وہ محل فرض کو بھی چھپائے تو اس پر مسک جائز ہوتا ہے جیسا کہ مؤلف نے پر جائز ہے (۲) دوسری یہ کہ مجلد نہ ہو پھر اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ منقطع نہ ہو اس پر مسک کرنا جائز نہیں کیونکہ اس نے اپنے قدموں کو ایسی جرایوں کے ساتھ چھپایا ہے جن میں بغیر جوتی کے لگا کر چلنا ممکن نہیں لہذا اس پر مسک کرنا جائز نہیں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ منقطع لا سفل ہو یعنی اس کے نیچے کوسے پر چڑا لگا ہوا ہو اس کی دو قسمیں ہیں (۱) پانی کو جذب کرے اور تری قدم تک پہنچ جائے (یعنی پار یک جراب ہو) اس پر مسک جائز نہیں (۲) سخت اور موٹے ہونے کی وجہ سے پانی کو جذب نہ کرے اور تری قدموں تک نہ پہنچے (یعنی جراب ناعین ہو) اس پر جواز مسک کے بارے میں علماء مشافعیہ کے دو قول ہیں مرنی کی روایت کے مطابق اس پر مسک جائز نہیں اور رافع کی روایت کے مطابق مسک جائز ہے۔

(3) قَالَ الشَّافِعِيُّ وَمَا لَيْسَ مِنْ خُفٍّ خَشَبٍ أَوْ قِطَاعٍ مَقَامَةٍ أَوْ خِزَانَةٍ أَوْ قُطْمَسٍ عَلَيْهِ قَالَ الْمَازُودِيُّ هَذَا صَحِيحٌ وَجُمْلَتُهُ أَنَّ كُلَّ خُفٍّ اجْتَمَعَتْ فِيهِ ثَلَاثُ شُرَاطِطٍ مُتَّفِقَةٍ عَلَيْهِ وَرَبْعٌ مُخْتَلَفٌ فِيهِ جَاءَ الْمَسْحُ عَلَيْهِ مِنْ جُلُودٍ أَوْ حَدِيدٍ أَوْ خَشَبٍ أَوْ حُورَاقٍ أَخَذَ الشَّرَاطِطُ الثَّلَاثَةُ أَنْ يَكُونَ سَائِرُ الْجَمِيعِ الْقَدَمِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ خَشْيَ لَا يَنْظَهَرُ شَيْءٌ لَا مِنْ أَعْلَى الْخُفِّ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ وَلَا مِنْ خُرْفِي يَمِينٍ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ فَإِنْ عَظَمَ شَيْءٌ مِنَ الْقَدَمِ مِنْ أَيْ جِهَةٍ ظَهَرَ لَمْ يَحْجَرْ الْمَسْحُ عَلَيْهِ وَالْقَائِلُ أَنْ لَا يَهْضَلَ بَلْ يَنْصَحُ إِلَى الْقَدَمِ فَإِنْ وَضَعَ يَدًا يَحْقِيقُ تَسْحُجًا أَوْ رِفَةً حُجْمًا لَمْ يَحْجَرْ الْمَسْحُ عَلَيْهِ وَالشَّرْطُ الثَّالِثُ أَنْ يُمَكِّنَ مُتَابَعَةُ الْخُفِّ

عَلَيْهِ يَفُوتُهُ فَإِنْ لَمْ يُمْكِنْ مُتَابَعَةُ الْمَشْيِ لِيُضَعِّفَهُ أَوْ يَقْبِلَهُ لَمْ يَجْرِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ
وَالشَّرْطُ الرَّابِعُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ أَنْ يَكُونَ مَبَاحُ النَّبَسِ فَلَا يَكُونُ مَسْرُوقًا وَلَا
مَعْصُوبًا لِأَنَّهُ لَا يَتَرَخَّصُ فِي مَعْصِيَةٍ فَإِنْ كَانَ مَسْرُوقًا أَوْ مَعْصُوبًا فَيُجْزَى
مَسْحُهُ عَلَيْهِ وَجِهَانِ وَكَهَذَا لَوْ لَيْسَ خُفَّائِمٌ ذَهَبَ عَنْكَ حَرَامُ النَّبَسِ
كَالْمَعْصُوبِ فَأَحْدَاثُ جَهْنِ أَنْ الْمَسْحُ عَلَيْهِ بِاطِّلٍ لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ تَمْنَعُ مِنَ
الرُّخْصَةِ (الحاوی فی الفتاویٰ ص ۳۶۵ ج ۱)

امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ موزہ پہن لے یا جو موزے کے قائم مقام ہے وہ پہن
لے تو اس پر مسک جائز ہے۔ ماوردی رحمہ اللہ نے کہا یہ سبک ہے اور اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ
موزہ جس میں تین اتفاقی شرطیں اور چوتھی اختلافی شرط پائی جائے اس پر مسک جائز ہے خواہ وہ
موزہ چمڑے کا ہو یا بالوں کا یا لہو ہے یا لکڑی کا یا جراب ہو۔

وہ شرائط یہ ہیں (۱) ٹخنوں سمیت پارے قدم کو چھپالے حتیٰ کہ پاؤں کا کوئی حصہ اس سے
نکلے نہ ہو پس کسی جانب سے پاؤں کا کوئی حصہ نکلا ہو گیا تو اس پر مسک جائز نہ ہوگا
(۲) مس کی تری قدم تک نہ پہنچے پس اگر تری قدم تک پہنچ گئی ہانکی کے کمزور ہونے کی وجہ
سے یا بار یکہ ہونے کی وجہ سے تو اس پر مسک جائز نہیں

(۳) اس کے قوی و مضبوط ہونے کی وجہ سے اس میں لگا تار (بغیر جوتی کے) چلنا ممکن ہو۔
پس اگر لگا تار چلنا ممکن نہ ہو اس کے کمزور ہونے کی وجہ سے یا پہچہ شکل تو اس پر مسک جائز نہیں
(۴) چوتھی اختلافی شرط یہ ہے کہ اس چیز کا پہننا مباح ہو لہذا وہ جراب نہ چوری کی ہوتی
غصب شدہ ہو اور اگر چوری یا غصب کی ہوئی ہو تو ایک قول یہ ہے کہ مس باطل ہے۔

(4) — الثَّانِي أَنْ يَكُونَ قِيَّتًا وَالْمُرَادُ مِنْهُ تَكُونُهُ بِحَيْثُ يُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَسْحِ عَلَيْهِ — فَلَا يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْقَائِفِ وَالْجَوَارِبِ الْمُتَحَدِّةِ مِنَ الصُّوفِ لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا — وَلَا تَهَا لَا تَمْنَعُ لِقَوَّةِ الْمَاءِ إِلَى الرَّجْلِ (الشرح الكبير للراغب ص ۳۷۳ ج ۲)

دوسری شرط یہ ہے کہ جراب مضبوط ہو اس سے مراد یہ ہے کہ اس میں لگا ہوا چلنا ممکن ہو۔ لہذا اون اور بالوں کی جرابوں پر مسح جائز نہیں کیونکہ اس میں چلنا بھی ممکن نہیں اور یہ پانی کے پاؤں تک پہنچنے کو بھی نہیں روک سکتی۔

(5) — وَإِنْ لَيْسَ جَوْرَبًا جَارَ الْمَسْحِ عَلَيْهِ بِشَرَطَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ صَافِيًا لَا يَشْتَلُ وَالْثَّانِي أَنْ يَكُونَ مُنْقَلًا فَإِنْ اشْتَلَّ أَحَدُ الشَّرْطَيْنِ لَمْ يَحْزِرِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ (المجموع شرح المہذب ص ۴۹۹ ج ۱)

اگر جراب ممکن لی تو اس پر دو شرطوں کے ساتھ مسح جائز ہے ایک یہ کہ وہ جراب صاف اور موٹی اتنی ہو کہ پانی کو جذب نہ کرے دوسری یہ کہ متعل ہو اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو مسح جائز نہیں۔

(6) — وَتَحْتَ الشَّافِعِيِّ عَلَيْهِ فِي الْأَمِّ — وَهُوَ أَنَّهُ يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَارِبِ بِشَرَطَيْنِ أَنْ يَكُونَ صَافِيًا مُنْقَلًا وَهَكَذَا قَطَعَ بِهِ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ وَالْمُخَاصِمِيُّ وَابْنُ الصَّبَّاحِ وَالْمُتَوَلِيُّ وَالْحَبَرِيُّ — وَقَالَ الْقَائِمِيُّ أَبُو الْعَلِيِّ لَا يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَارِبِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ سَائِرًا يُمْسَحُ الْفَرَسُ وَيُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَسْحِ عَلَيْهِ (المجموع شرح المہذب ص ۴۹۹ ج ۱)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الام میں صراحت کی ہے کہ جہاں پر مسک اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ وہ (موزہ کی طرح) سخت اور محل ہو شافعی کی ایک جماعت نے اس کو قطعی اور یقینی قرار دیا ہے جیسے الشیخ ابو حامد رحمۃ اللہ علیہ، محلی رحمۃ اللہ علیہ، ابن الصبار رحمۃ اللہ علیہ اور متولی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ اور قاضی ابو الطیب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جہاں پر مسک جب جائز ہے جب وہ محل فرض کیلئے ستر ہو اور اس میں چلنا ممکن ہو۔

(7) وَالصَّحِیحُ بِلِلِ الصَّوَابِ مَا ذُكِرَتْهُ الْقَاضِيَةُ أَبُو الطَّيِّبِ وَالْفَقَّالُ وَجَمَاعَاتٌ مِنَ الْمُتَحَقِّقِينَ أَنَّهُ إِنْ أَمَكَّنْ مَتَابَعَةُ النَّفْسِ عَلَيْهِ جَاوَزَ تَحْنُفَ عَمَّانَ وَالْأَقْلَامُ وَهَكَذَا نَقَلَهُ الْقَوَارِئُ فِي الْإِبَانَةِ عَنِ الْأَصْحَابِ أَجْمَعِينَ فَقَالَ قَالَ أَصْحَابُنَا إِنْ أَمَكَّنْ مَتَابَعَةُ النَّفْسِ عَلَى الْجَوَازِ جَاوَزَ النَّحْسُ عَلَيْهِمَا وَالْأَقْلَامُ۔

(المجموع شرح المنہج ص ۳۹۹ ج ۱)

صحیح بلکہ صواب وہی ہے جس کو قاضی ابو الطیب رحمۃ اللہ علیہ اور محققین کی ایک جماعت نے ذکر کیا ہے کہ اگر اس میں لگا جا چلنا ممکن ہو تو جہاں پر مسک جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور فورانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابانہ میں تمام شافعی علماء سے یہی نقل کیا ہے کہ اگر جہاں پر مسک جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

(8) فِي مَذَاهِبِ الْعُلَمَاءِ فِي الْجَوَازِ لَمْ ذُكِرَتْهُ أَنَّ الصَّحِیحَ مِنْ مَذَاهِبِ أَنَّ الْجَوَازَ إِنْ عَمَّانَ صَحِیحًا مُمَكَّنْ مَتَابَعَةُ النَّفْسِ عَلَيْهِ جَاوَزَ النَّحْسُ عَلَيْهِ وَالْأَقْلَامُ قَالَ۔

(المجموع شرح المنہج ص ۳۹۹ ج ۱)

جہاں پر مسک کے بارے میں علماء کے مذاہب کا بیان تحقیق ہم نے ذکر کر دیا ہے کہ ہمارا صحیح مذاہب یہ ہے کہ جہاں پر مسک (۱) سخت اور (۲) اس میں (بغیر جوتی کے) لگا جا چلنا ممکن ہو تو اس پر مسک جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔

(9) — وَإِنْ لَيْسَ حَقًّا لَا يُمَكِّنُ مُتَابَعَةُ الْمَسْكِيِّ عَلَيْهِ لِرَفْعِهِ أَوْ لِنَقْلِهِ لَمْ يَحْزِرِ الْمَسْكُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْإِدْعَى تَدْعُو الْحَاجَةَ إِلَيْهِ مَا يُمَكِّنُ مُتَابَعَةَ الْمَسْكِيِّ عَلَيْهِ وَمَا يَسَوَاهُ لَا تَدْعُو الْحَاجَةَ إِلَيْهِ فَلَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ الرُّحُصَةُ

(المجموع شرح المہذب ص ۵۰۰ ج ۱)

اگر ایسا مورد یمن لیا جس میں لگا تار چلنا ممکن نہ ہو اس کے ہار یک یا تیس ہوئے کی وجہ سے تو اس پر مسک جائز نہیں کیونکہ جو چیز جرایوں پر مسک کا واسطہ بنتی ہے وہ یہی ہے کہ اس میں لگا تار چلنا ممکن ہو اور جس میں لگا تار چلنا ممکن نہ ہو تو اس پر مسک کی حاجت نہیں لہذا اس کے ساتھ مسک کی رخصت کا کوئی تعلق نہیں۔

(10) — وَإِنْ لَيْسَ جَوَازًا جَارَ الْمَسْكُ عَلَيْهِ بِشَرَطَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يُكُونَ صَبِيغًا لَا يَبِيفُ وَالْآخَرُ أَنْ يُكُونَ مُتَعَلِّقًا بِأَنْ أُخْتَلَّ أَحَدُ هَلَكَيْنِ الشَّرَطَيْنِ لَمْ يَحْزِرِ الْمَسْكُ عَلَيْهِ

(المہذب ص ۴۱ ج ۱)

اگر جراب یمن لی تو اس پر دو شرطوں کے ساتھ مسک جائز ہے ایک یہ کہ وہ جراب سخت اور موٹی اتنی ہو کہ پانی کو جذب نہ کرے دوسری یہ کہ متصل ہو اگر ان میں سے کوئی شرط نہ پائی گئی تو مسک جائز نہیں۔

(11) — وَإِنْ لَيْسَ جَوَازًا صَبِيغًا لَا يَبِيفُ وَتُتَعَلَّقُ بِمُتَابَعَةِ الْمَسْكِيِّ عَلَيْهِ جَارَ الْمَسْكُ عَلَيْهِ

(علیہ العلماء ص ۱۳۳ ج ۱)

اور اگر ایسی جرابیں یمن لیں جو سخت ہونے کی وجہ سے پانی کو جذب نہ کریں اور متصل ہوں اگر ان میں لگا تار چلنا ممکن ہو تو اس پر مسک کرنا جائز ہے۔

(12) — وَهُوَ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ جَائِزٌ بِشَرْعَيْنِ أَنْ يَكُونَ الْحَوْرَتَانِ صَافِيَيْنِ يَمْتَنِعَانِ نَفْوَذَ الْمَاءِ إِلَى الْقَدَمِ لَوْ حَبَّ عَلَيْهِمَا وَفِي هَذَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ إِنَّمَا الْخُفُّ مَا لَمْ يَشْفَ أَحَى مَا لَمْ يَرَقِ أَنْ يَكُونَا مُتَعَلِّقَيْنِ

(فتاویٰ شافعی ص ۱۲۸ ج ۱)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جراب پر مسک دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے (۱) جراب نخت اور موٹی ہو (۲) اگر جرابوں پر پانی ڈالا جائے تو وہ جراب قدم تک پانی کے پہنچنے میں مانع بن سکیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا موز وہی ہے جو باریک نہ ہو مصل ہو۔

(13) — وَلَا يُمَسَّحُ عَلَى الْحَوْرَتَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْحَوْرَتَانِ مُحَلَّدَتَيْنِ الْقَدَمَيْنِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ حَتَّى يَقُومَا مَقَامَ الْخُفَّيْنِ وَمَا فُيَسَّ مِنْ حَقِّ خُفٍّ أَوْ مَا لَمْ يَمْلَأْهُ أَجْزَافًا أَنْ يُمَسَّحَ عَلَيْهِ (مختصر الموزنی ص ۱۰ ج ۱)

جرابوں پر مسک نہ کیا جائے مگر یہ کہ ایسی جرابیں ہوں جن کے قدم ٹخنوں تک مہلہ ہوں (یعنی نیچے اوپر پھولا ہو) تاکہ موزوں کے قائم مقام ہو جائیں اور اگر موزہ ٹخن لے یا موزوں کے قائم مقام ہے وہ ٹخن لے تو اس پر مسک جائز ہے

جرایوں پر مسک فقہ مالکی کی روشنی میں

(1) — وَلَا يَجُوزُ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ وَلَيْسَ مَسْكُ الْجَوَازِ الْمُحْلَقُ — قَوْلَانِ

(اشرف المسالك ص ۲۲ ج ۱)

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک غیر حنف پر مسک جائز نہیں اور جراب مہلد پر مسک کے

بارے میں ان کے دو قول ہیں (ایک جواز کا دوسرا عدم جواز کا)

(2) — أَبُو عَصْرٍ يَفِي حَوَازِ الْمَسْكِ عَلَى الْحَوَازِيِّنَ الْمُحْلَقِينَ وَابْتِئَانِ عَنْ

مَالِكٍ رَأَيْنَا الْحَاجِبَ لَا يُمَسَّحُ عَلَى الْجَوَازِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْمِهِ وَمِنْ

(الان والاعمال ص ۲۲۳، ۲۲۴ ج ۱)

تَحِيَّهِ جِلْدٌ مُخْرُوجٌ

ابو عمر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مہلد جرایوں پر مسک کے جواز کے متعلق امام مالک کے دو

قول ہیں (ایک جواز کا دوسرا عدم جواز کا) ابن حجاج رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جراب پر مسک نہ کیا

جائے الا یہ کہ اس کے اوپر اور نیچے پڑا مسک ہو اور (یعنی مہلد ہو)

(3) — وَلَا يَجُوزُ الْمَسْكُ عَلَى حَوَازِيٍّ غَيْرِ مُحْلَقٍ وَلَيْسَ الْمُحْلَقُ بِهِنَّ

(المقنع ص ۳۱ ج ۱)

وَالْحَوَازِيُّونَ وَابْتِئَانِ

غیر مہلد جرایوں پر مسک جائز نہیں جراب مہلد اور سوزے کے اوپر والے پڑے کے

تلاف کے بارے میں دو قول ہیں۔

(4) — وَمَنْ لَّ الْحَقِّ فِي الْحَوَازِ وَالْجَوَازِ وَهُوَ مَا عَنَّ مِنْ قُطْنٍ أَوْ عَنَّانٍ

أَوْ صُوفٍ تُحْسَى طَاهِرَةً بِالْجِلْدِ فَإِنْ لَمْ يَخْلُدْ فَلَا يَصِحُّ الْمَسْكُ عَلَيْهِ

(الکفا ص ۱۳۷ ج ۱)

روٹی، اسی اور اون کی جگہ جہاں پر مسح کے جواز میں موزے کی مثل ہے اور اگر جگہ نہ ہو تو اس پر مسح کرنا صحیح نہیں۔

(5) الْمَسْحُ عَلَى الْحَقَيْنِ وَخَصَّةٌ بَدَلُ عَنْ غُلِي الْبِرْجَلَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالْقَفْرِ وَمَثَلُ الْحَقِّ الْخَوَزْبُ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ طَاهِرًا جَلْدًا وَشُرُوطُ الْمَسْحِ أَحَدُ عَشَرَ بَيْتًا فِي الْمَسْمُوحِ وَخَمْسَةٌ فِي الْمَنَاسِحِ فَشُرُوطُ الْمَسْمُوحِ هِيَ أَنْ يَكُونَ جَلْدًا - طَاهِرًا مُخَرَّجًا سَائِرًا مَحَلُّ الْقُرْحِ أَمَّا الْمَنَسِيُّ فِيهِ بَدْوْنِ حَالِي (الكفا ص ۲۴، ۲۵ ج ۱)

سفر و حضر میں نعلین و جلیں کے بدلے موزوں پر مسح کرنے کی رخصت ہے اور جہاں پر بھی موزے کی مثل ہے بشرطیکہ اس کے ظاہر پر چھڑا لگا ہوا ہو اور جہاں پر مسح کی گیارہ شرطیں ہیں ان میں سے چھ کا تعلق مسموح کے ساتھ ہے پانچ کا تعلق مانع کے ساتھ ہے مسموح کی شرائط یہ ہیں کہ جہاں پر جگہ ہو، پاک ہو، چھڑا لگا ہو، سلا ہو، محل فرض کیلئے ستر ہو، بغیر جوتی وغیرہ کے اس میں چلنا ممکن ہو۔

(6) وَمِنْهُمَا الْخَوَزْبَانِ وَالْخَوَزْبُ مَا وَجِعَ عَلَى شَكْلِ الْحَقِّ مِنْ قُطْنٍ أَوْ كُنَّانٍ وَجِلْدَةً طَاهِرَةً وَهُوَ مَا يَلِي السَّمَاءَ وَمَا يَلِي الْأَرْضَ (الفتاویٰ الدہلوی ص ۳۳ ج ۱)

جہاں پر بھی موزوں کے حکم میں ہیں، جہاں پر روٹی یا اسی سے موزوں کی شکل پر بنایا جاتا ہے اور اس کے نیچے اور اوپر چھڑا لگا ہوا ہوتا ہے۔

(7) وَلَقَدْ ذَهَبَ جَمَهُورُ الْفُقَهَاءِ عَلَى جَوَازِ الْمَسْحِ عَلَى الْخَوَزْبَيْنِ فِي الْحَقَيْنِ (۱) أَنْ يَكُونَ الْخَوَزْبَانِ مُخَلَّطَيْنِ يَغْطِيَانِ الْجِلْدَ لَا لِقَامَهُمَا يَكُونُ مَقَامَ

الْخُفَّ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ (۲) أَنْ يَكُونَ الْخُورَتَانِ مُنْعَلَيْنِ أَيْ لَهْمَا تَعْلٌ وَهُوَ
يَتَّخِذُ مِنَ الْجِلْدِ وَفِي الْحَالَتَيْنِ لَا يَتَّصِلُ الْمَاءُ إِلَى الْقَدَمِ لِأَنَّ الْجِلْدَ لَا يَنْسِفُ
الْعَدَا أَتَطَرَّ الْمَوْسُوعَةُ الْفَقِيبَةُ ص ۱۷۷ ج ۳

(حاشیہ: الفواکیر الدیوانی ص ۳۳۱ ج ۱)

دو حالتوں میں مجبور فقہاء کے نزدیک جرایوں پر مسح کرنا جائز ہے (۱) دونوں
جرا میں مجلد ہوں یعنی ان کو چھڑاؤ صاب لے کیونکہ یہ اس حالت میں موزے کے قائم مقام
ہو جاتی ہیں (۲) دونوں جرا میں متعل ہوں یعنی ان کے نیچے مقدار جوتی پر چھڑا لگا ہوا ہوا ان
دونوں حالتوں میں پائی قدم تک نہیں پہنچتا کیونکہ چھڑا پائی کو ہذب نہیں کرتا۔

(۸) وَالْخُورَتَانِ وَهْمًا عَلَى شَكْلِ الْخُفِّ الْخُفَّ إِلَّا أَنَّهُمَا مِنْ نَحْوِ قُطْنٍ أَوْ غَيْرِهِ
وَجِلْدُهُمَا ظَاهِرُهُمَا وَبَاطِنُهُمَا (الفواکیر الدیوانی ص ۳۳۲ ج ۱)

جرا میں موزوں کی شکل پر ہوتی ہیں مگر دھڑائی وغیرہ کی ہوتی ہیں اور ان کا ظاہر
اور باطن یعنی کھوپڑے کے ساتھ مجلد ہوتا ہے۔

(۹) فَإِنْ كَانَ الْخُورَتَانِ مُجَلَّدَيْنِ كَالْخُفِّينِ مَسَحَ عَلَيْهِمَا وَلَعَدَّ رُوحَ عَرْنِ
مَالِكٍ مَسَحَ عَلَى الْخُورَتَيْنِ وَإِنْ كَانَ مُجَلَّدَيْنِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ
(الکافی فی فقہ اہل المدینہ ص ۷۸ ج ۱)

اگر جرا میں مجلد ہوں تو موزے کی شکل میں ان پر مسح جائز ہے لیکن امام
مالک رحمہ اللہ کا دوسرا قول عدم ہوا زکا ہے مگر پہلا قول اصح ہے۔

(۱۰) فَإِنْ أَمِنَ الْقَاسِمُ كَمَا يَقُولُ مَالِكٌ فِي الْخُورَتَيْنِ يَكُونَانِ عَلَى
الرَّجُلِ وَأَسْفَلُهُمَا جِلْدٌ مَخْرُورٌ وَظَاهِرُهُمَا جِلْدٌ مَخْرُورٌ أَلَّا يَمَسَحَ عَلَيْهِمَا

قَالَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ لَا تَمْسُحْ عَلَيْهِمَا (المذوٰبہ ص ۱۳۳ ج ۱)

ابن القاسم رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ پہلے فرماتے تھے کہ ایسی خراب پر مسک جائز ہے جس کے نیچے اوپر چھڑا سلا ہوا ہو پھر اس قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا کہ جو رب مہلد پر مسک جائز نہیں۔

(11) — وَمِمَّنْ أَلْحِقَ الْخَوَزَ — وَهُوَ مَا كَانَ مِنْ قَطَنِ أَوْ كَثَانٍ أَوْ صَوْبٍ جِلْدٌ ظَاهِرٌ أَوْ نُحْسٍ بِالْجِلْدِ فَإِنْ لَمْ يُجْلَدْ فَلَا يَصِحُّ الْمَسْحُ عَلَيْهِ

(حاشیہ - المساوی علی الشرح الصغیر ص ۲۵۱ ج ۱)

روٹی، ایسی یا اون کی خراب جس کے اوپر چھڑا لگ ہوا ہو وہ خوز سے کی مشل ہے اور اگر مہلد نہ ہو تو اس پر مسک صحیح نہیں۔

(12) — رِيحٌ لَزِجَةٌ وَامْرَأَةٌ — مَسْحُ خَوَزٍ جِلْدٌ ظَاهِرٌ وَبَاطِنٌ

(مختصر فہرست ص ۲۳ ج ۱)

مفرد مختصر میں مرد اور عورت کیلئے مہلد خراب پر مسک کرنے کی رخصت ہے۔



﴿ جہا یوں پر مسیح فتادی علماء عرب کی روشنی میں ﴾

(۱) فتویٰ علامہ محمد مختار الشمطانی

وَأَمَّا الْجَوَارِبُ غَيْرُ الْمُنْعَلَةِ فَعَلَى صُورَتَيْنِ الصُّورَةُ الْأُولَى أَنْ
تَكُونَ نَحِيئَةً وَهِيَ الَّتِي لَا تَصِفُ الْبَشَرَةَ وَالصُّورَةُ الثَّانِيَةُ أَنْ تَكُونَ حَقِيقَةً
وَقِيَقَةً فَالْجَمْعُ هُوَ عَلَى أَنَّهُ لَا يُمْسَحُ عَلَى الرَّفِيقِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَئِنْ الْبَلَدَيْنِ قَالُوا بِجَوَابِ الْمَسْحِ عَلَى الرَّفِيقِ فَاسْأَلُوا عَلَى
الْجَوَارِبِ الْمَوْجُودِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمَّا فَاسْأَلُوا فَلَمَّا قَاسَ مَعَ الْقَارِي
لِأَنَّ الرَّفِيقَ لَيْسَ مِمَّا تَصِفُ وَالشَّيْءُ هَذَا أَنَّهُ جِئَ مَا كَانَ مِنَ الْعُقَابِ
لِحَيْثُ شَأْنُهُ الَّذِي مِنَ الْجِلْدِ فَسَمِعَ مَخْلُ الْقُرْصِ وَتَحَقَّقَ بِهِ الْأَصْلُ فَحَازَ أَنْ
يُمْسَحَ عَلَيْهِ وَلَمَّا صَارَ وَقِيَقًا يَنْفُذُ الْبَشَرَةَ كَانَ هُوَ وَالْبَشَرَةُ عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ
وَمِنْ هُنَا الْقَوْلُ بِجَوَابِهِ مَنِ عَلَى الْقِيَاسِ وَالْجَمْعُ الْعُقَابِ عَلَى مَنِ الْمَسْحِ
عَلَى الْجَوَارِبِ الْخَلِيقَةِ (دروس عمدة اللہ للشمطانی ص ۲۹۸ ج ۱)

بہر حال جہا ب غیر محل کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ وہ مسحت اور مونی
ہو یعنی وہاں کی ساخت کو ظاہر نہ کرے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ جہا ب باریک ہوا اور اس

کی بنائی کمزور ہو۔ جمہور کے نزدیک اس باریک جراب پر مسک نہ کیا جائے کہ نبی پاک ﷺ کے زمانہ میں یہ موجود ہی نہ تھی نیز اس لیے بھی کہ باریک جراب پر مسک کے جواز کا انھوں نے قیاس کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں موجود جرابوں پر اور یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے کیونکہ باریک جراب محسوس اور سخت جراب بھی نہیں ہوتی وہ فرق یہ ہے کہ سخت اور مومی جراب اس سوزے کے مشابہ ہوتی ہے جو چڑھنے کا ہوتا ہے اس سے اصل حکم (یعنی مسک علی الخشن) کا تحقق ہو جاتا ہے جبکہ باریک جراب پاؤں، ہاتھوں اور ہڈیوں کی ساخت کو اسی طرح دکھا کر کرتی ہے کہ باریک جراب اور پاؤں یکساں محسوس ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ باریک جراب پر مسک کے جواز کی بنیاد قیاس پر ہے وہ قیاس مع الفارق ہے جو باطل ہوتا ہے اس کے مقابلہ میں جمہور کے نزدیک باریک جرابوں پر مسک ممنوع ہے۔

(2) فتویٰ علامہ محمد مختار الشیخ علی

إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَى الْمُسْلِمِ أَنْ يُغَيِّرَ رَجُلِيهِ عَلَى الْأَصْلِ
وَالنَّفُوسِ فِي هَذَا وَاجِبَةٌ فَلَمَّا جَاءَتْ نَسَا رُغْصَةُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ
بِأَحَادِيثٍ مُتَوَاتِرَةٍ فَانْتَقَلْنَا مِنْ هَذَا الْأَصْلِ إِلَى بَدَلٍ عَلَى وَجْهِ تَطْمِئِنَّ بِهِ
النَّفُوسُ ثُمَّ لَمَّا كَانَتْ فِي الْأَجْوَابِ الشَّيْئَةِ فِي حُكْمِ ذَلِكَ الْمَذْهَبِ بِهِ
وَالْمُرْتَحِصِ بِهِ وَهُوَ الْخُفُّ قُلْنَا بِأَنَّهُ أَحَدُ حُكْمِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَلَمَّا كَانَ
الرَّافِقُ لَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ بِالْخُفِّ وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ وَلَقَدْ بَلَغَ يَقُولُ ۖ هُنَّ مِنْ
أَهْلِ النَّاسِ لَمْ يَزَلْنَ يَسَاءَنَّ حَايَاتٍ عَارِيَاتٍ فَخَعَلَ الَّذِي يَشْفُ الْبَدَنَ كَأَنَّهُ
غَيْرُ مَوْجُودٍ حَايَاتٍ عَارِيَاتٍ قَالُوا يَا لَئِنَّهُ يَلْتَسِنُ لَبَاسًا دَقِيقًا فِي الظَّاهِرِ سَتَرًا
وَلَكِنَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ يَسْتَرُ فَالرَّافِقُ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرُهُ السُّتْرُ صَوْرَةٌ وَلَكِنَّهُ

لَيْسَ بِسَائِرِ حَقِيقَةٍ وَمِنْ هُنَا الْأَتْبَعُ مَذْهَبُ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ وَآيَةُ السَّلَفِ
أَنَّهُ لَا يُنْسَخُ إِلَّا عَلَى النَّحْيِ (درس عمدۃ القائل للشیخ علی ص ۲۹۵ ج ۱)

اللہ تعالیٰ نے اصل میں مسلمانوں پر پاؤں کا دھونا فرض کیا ہے اس بارے میں
انصوص واضح ہیں مگر جب احادیث متواترہ کے ساتھ موزوں پر مسیح کی رخصت آگئی تو ہم اس
اصل حکم سے اس کے بدل کی طرف منتقل ہو گئے لیکن ایسے طریقے پر کہ جس کے ساتھ نفوس
مطمئن ہو جاتے ہیں اور چونکہ مطمئن جماعتیں ان موزوں کے حکم میں آتی ہیں جن پر مسیح کی
اجازت اور رخصت ہے تو ہم نے کہا کہ مسیح علی النکین کے جواز والا حکم بھی اس پر جاری ہوگا لیکن
اس میں کوئی شک نہیں کہ ہر ایک جماعت میں نہ موزوں کے حکم میں آتی ہیں اور نہ موزوں کے
مشابہ ہیں اسی وجہ سے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں میری امت کی دو قسمیں دوزخ میں
ہوں گی جن کو میں نے نہیں دیکھا۔ وہ عورتیں جو کپڑا پہننے کے باوجود برہنہ بدن ہیں۔ پس نبی
کریم ﷺ نے اس ہر ایک اور ٹکڑے و چست کپڑے کو جو بدن کی ساخت کو ظاہر کر دے گا عدم
قرار دیا ہے اس لئے ان عورتوں کو کاسیات عاریات فرمایا ہے اہل علم نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے
کہ وہ عورتیں جو ہر ایک کپڑا پہنتی ہیں بظاہر ستر بدن ہے لیکن حقیقت کے لحاظ سے اس میں ستر
بدن نہیں ہے وہی طریق ہر ایک جماعتوں میں بھی صوفی ستر قدم ہے مگر حقیقت کے لحاظ سے ان
میں ستر قدم نہیں ہوتا (جبکہ جواز مسیح کیلئے ستر قدم شرط ہے) اسی وجہ سے مسطور علماء اور ائمہ سلف کا
مذہب یہ ہے کہ مسیح نہ کیا جائے مگر مطمئن جماعتوں پر اور مطمئن جماعتیں وہ ہیں جو قدم کی ساخت کو
ظاہر نہ کریں اور (الغیر یا عدم سے) پاؤں میں کڑی رہیں۔

(۳) فتویٰ علامہ محمد تقی رشتی

صِفَةُ الْجَوْرَبِ الْيَدِيِّ يُنْسَخُ عَلَيْهِ: وَإِذَا كُنْتَ هَذَا فَلَا تَهْدُ فِي
الْجَوْرَبِ مِنْ أَنْ يَكُونَ ضَعِيفًا وَعَلَى ذَلِكَ عَجَلَةُ جَمَاهِيرٍ مِنْ بَرَاءِ الْمَسْخِ

عَلَى الْخُزُورِيِّينَ لِأَنَّ الْخُزُورِيَّاتِ الشَّقَاقَةَ عَلَيْهِمْ لَمْ تَكُنْ مُوجُودَةً عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّمَا تَحَاتُّوا يَتَسَوَّنَ الْخُزُورِيَّاتِ وَتَضُشُّونَ بِهَا وَلِلذَلِكَ كَانُوا
يَلْقَوْنَ الْحِرْقَ عَلَى أَقْدَامِهِمْ وَهَذَا يَذُلُّ عَلَى مَا اعْتَبَرَهُ الْعُلَمَاءُ مِنْ إِشِيرَاتِ
الشَّقَاقَةِ أَيْ كَوْنِهِ صَفِيحًا وَآيَةً فَالِنَظَرُ يَقْتَضِيهِ فَإِنَّ الْخُزُورِيَّاتِ مُتَرَلَّةٌ مُتَرَلَّةٌ
الْحَقِّ وَالْحَقُّ صَفِيحٌ وَلَا يُمَكِّنُ لِلْخُزُورِيَّاتِ أَنْ يُتَرَلَّ مُتَرَلَّةٌ الْحَقِّ إِلَّا بِالشَّقَاقَةِ
وَالشَّقَاقَةِ وَعَلَى هَذَا فَإِنَّهُ يَصِحُّ الْمَسْحُ عَلَيْهِ كَمَا نَصَّ الْعُلَمَاءُ إِذَا كَانَ
صَفِيحًا نَحِينًا فَإِلَيْهِ يَنْفُذُ الْبُشْرَةُ لَا يُمَسَحُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَعْرُوفٍ عَلَى
عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ قَالَ بِخُزُورِيَّةٍ بِالْقِيَاسِ، أَيْ يَقُولُ: أَيْسَ هَذَا الشَّقَاقَ
عَلَى الْخُزُورِيَّاتِ الْمَوْجُودَةِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ يُجَابُ
عَنْهُ مِنْ وَجْهَيْنِ: الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ الْقِيَاسَ عَلَى مَا هُوَ خَارِجٌ عَنِ الْأَصْلِ
لَا يَطَّرَدُ، وَلِلذَلِكَ الْأَصْلُ: غَسْلُ الرَّجُلَيْنِ، وَالْمَسْحُ جَلَدُ الْأَصْلِ، فَلَا
يَطَّرَدُ الْقِيَاسُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ، الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخُزُورِيَّاتِ إِذَا كَانَ
شَقَاقًا لَا يُتَرَلَّ مُتَرَلَّةٌ النَّحِينِ، لِأَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الشَّقَاقِ وَالنَّحِينِ ظَاهِرٌ، وَمِنْ
شَرَطِ بَصِيحَةِ الْقِيَاسِ: أَلَّا يُوْجِدَ الْفَارِقُ بَيْنَ الْأَصْلِ وَالْفَرْعِ، فَالْفَرْعُ - وَهُوَ
(الشَّرَابُ) الشَّقَاقُ - خَفِيفٌ، وَالْأَصْلُ الْمُغْبِيسُ عَلَيْهِ - وَهُوَ الْخُزُورِيَّاتُ -
ثَقِيلٌ، وَإِنَّمَا جَاءَ الْمَسْحُ عَلَى الْخُزُورِيَّاتِ النَّحِينِ لِمُشَابَهَتِهِ الْعُقَيْنِ، فَيَمْنَعُ
فِي الْخَفِيفِ لِعَدَمِ وَجُودِ وَصْفِ الْأَصْلِ، وَهُوَ كَوْنُهُ نَحِينًا، وَعَلَى هَذَا
فَالَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ مَنْ يَقُولُ بِمَشْرُوعِيَّةِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُزُورِيَّاتِ إِشِيرَاتُ كَوْنِهِ
صَفِيحًا، كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَيُّمَةِ، مِنْهُمْ الْإِمَامُ أَبُو قَدَامَةَ - رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَيْهِ - فِي الْمُغْبِيسِ وَكَذَلِكَ الْمُتَوَنُّونَ الْمَشْهُورَةُ فِي الْمَذْهَبِ كَالْفَتَاخِ
يُلْحِظُونَ وَالمُتَنَهِّلِينَ لِلتَّجَارِ كُلُّهُمْ نَصُّوا عَلَى كَوْنِهِ صَفِيحًا إِخْرَاجًا لِلشَّرَابِ

الْمُحْتَضِیْنَ الدِّعَى یُمْکِنُ أَنْ یُصَفَّ الشَّرَافَةُ أَوْ یُکُونَ غَیْرَ صَیْفِی
(شرح زاد المستقنع للشیخ علی ص ۱۰۸ ج ۱)

جس جراب پر مسح کیا جاتا ہے اس کا بیان - جب جو زمین پر مسح کا جواز ثابت ہو گیا تو یہ ضروری ہے کہ وہ جراب ٹخنہ ہر مسح علی الجوزین کے جواز کے قائلین جمہور علماء کا قول بھی یہی ہے کیونکہ ہر ایک اور کمزور بنائی والی جرابیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں موجود تھیں وہ ایسی جرابیں پہنتے تھے جن میں (بغیر جوتی کے) چلنے تھے اسی وجہ سے وہ اپنے قدموں پر کپڑے کے ٹکڑے پیٹ لیتے تھے عہد نبوت میں جراب پر مسح کرنا اور ہر ایک جراب کا عہد نبوت میں موجود نہ ہونا ان علماء کی دلیل ہے جنہوں نے جرابوں کی سخت اور موٹے ہونے کی شرط لگائی ہے اس کے مطابق جرابوں پر مسح کے جواز کیلئے شرط ہے کہ جراب ٹخنہ ہو جس وہ جراب جو ہر ایک ہونے کی وجہ سے جسم کی سادھت کو ظاہر کر دے اس پر مسح نہ کیا جائے گا کیونکہ عہد نبوت میں یہ مروج اور معروف نہ تھی اور جو لوگ ہر ایک جرابوں پر جواز مسح کے قائل ہیں انہوں نے ہر ایک جرابوں کا قیاس کیا ہے زمانہ نبوت میں موجود ٹخنہ جرابوں پر اس قیاس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ جو حکم خلاف اصل ہو یعنی اصل حکم کے خلاف ہو اس پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہوتا زہد بحث مسئلہ میں فصل رجلین اصل ہے اور مسح خلاف اصل ہے اس لئے اس رخصت پر کسی دوسری چیز کا قیاس درست نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ رقیق جراب کو ٹخنہ جراب کا درجہ حکم نہیں دیا جاسکتا کیونکہ ہر ایک جراب اور سخت موٹی جراب کے درمیان فرق واضح ہے اور قیاس جب صحیح ہوتا ہے کہ اصل حکم میں اور جس کا قیاس کرتا ہے (یعنی فرع) اس میں فرق نہ ہو یہاں پر فرع یعنی ہر ایک جراب اس سے پانی اور نظر گزر جاتی ہے اور اس کی بنائی بھی کمزور ہوتی ہے جب کہ اصل حکم یعنی ٹخنہ جراب سے

تہ پانی گندہ رہتا ہے نہ نظر میں باریک جراب کا ٹخنہ جراب پر قیاس کیسے درست ہو سکتا ہے اسی وجہ سے جو علماء جرابوں پر مسح کی مشروعیت کے قائل ہیں انہوں نے اس مشروعیت کو جراب کے ٹخنہ ہونے کے ساتھ شرط کیا ہے چنانچہ متعدد ائمہ مذہب نے اس کی صراحت کی ہے ان میں سے امام ابن قدامہ نے المغنی میں صراحت کی ہے اسی طرح مذہب حنبلی کے مشہور متون میں بھی اس شرط کی صراحت ہے جیسے الاقناع للجاہلی، مبنی للنظارہ و ٹخنہ کی شرط لگانے کی غرض ان جرابوں کو جراب المسح کے حکم سے لگانا مقصود ہے جو باریک و خفیف ہونے کی وجہ سے قدم کی ساخت کو بگاڑ کر کرتی ہیں۔

(4) فتویٰ علامہ محمد مختار الشیخین

إِذَا كَسَتْ الْجَوَابُ حَبِيطَةً وَقَدْ كَانَ الْمَوْجُودُ عَلَى غَلِيظِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ الْجَوَابُ سَبِيحَةٌ فَتَزَلُّ الْجَوَابُ السَّبِيحَةُ مَنَزِلَةُ الْحَبِيطَةِ بِأَنَّهَا مَقْلُودَةٌ فِي الْوُصْفِ وَقُرْبُوتُ مِنْهُ حَتَّى أَتَاهُمْ رِيْعًا يَوَاصِلُونَ عَلَيْهِ الْمَشْيَ وَلَا تَسْرُونَ أَفْهَمَهُمْ حَتَّى أَتَاهُمْ بَلْقُورٌ فَسَاجِدِينَ لَا يَجْلِي الْوَقْدَانِ مِنَ الْحِجَارَةِ وَلَا تَكُونُ كَمِثْلِكَ إِذَا كَسَتْ رَقِيقَةً فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَمِثْلِكَ فَلَوْ جَاءَ أَحَدٌ بِقَيْسٍ قَفَالٍ مَثَلًا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخَفِيفِ مِنَ الْجَوَابِ كَمَا يَجُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخَفِيفِ فَنَقُولُ هَذَا بِإِسْرَافٍ مَعَ الْفَارِغِيِّ لِأَنَّ الْخَفِيفَ يُمَكِّنُ مَوَاصِلَةَ الْمَشْيِ عَلَيْهِ وَهُوَ سَائِرُ الْمَرْجُلِ بِخِلَافِ هَذَا الشَّقَابِ الرَّفِيفِ وَلِأَنَّ الْخَفِيفَ فِي الْأَصْلِ رُخَصَةٌ عِدَلٌ بِهَا عَنِ الْأَصْلِ الَّذِي هُوَ غَسْلُ الرَّجْلَيْنِ وَهَذِهِ الرُّخَصَةُ بَيِّنَةٌ أَنَّ تَقْلِيدَ بَنِي وَرْدَةَ وَكَتَبَ فِي الشُّبَّةِ وَالْمَحْفُوطِ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ هُوَ

الْخُفِّ وَالْجُوزِ السَّحِينِ وَلِلذَلِكَ حَاقَ فِي رِوَايَةِ الشَّيْخِ (الْجُوزِ السَّحِينِ)،
 آي: الَّذِي يَكُونُ فِي أَسْفَلِهِ جِلْدٌ، فَيَذَابُكَ هَذَا، ثُمَّ إِذَا حَاقَ أَحَدٌ يَبْسُ
 -وَأَعْيَى رِعْنَةً مَنْ لَا يَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخَفِيفِ -فَقُولُوا: إِنَّ هَذَا قِيَاسٌ مَعَ
 الْفَارِغِ لِأَنَّ السَّحِينِ فِي حُكْمِ الْخَفِيفِ، وَلِلذَلِكَ حَاقَ الْمَسْحُ عَلَى الْجُوزِ أَرَبَ
 لِأَنَّهَا فِي حُكْمِ الْخَفِيفِ، فَلَا يَحْجُوزُ قِيَاسُ الْخَفِيفِ عَلَيْهَا، وَهَذَا كُلُّهُ قِيَاسٌ
 مَعَ الْفَارِغِ (شرح زاد المستقضى ص ۲۶۸ ج ۱۵)

تاریخ علامہ شمس الدین سے پوچھا گیا قیاس مع الفارق کا کیا معنی ہے؟ موصوف نے
 تفصیل بتانے کے بعد فرمایا قیاس مع الفارق قیاس قاسد کا نام ہے پھر اس کی مثال پیش کی
 ہے کہ جب جرائیں ہار یکہ ہوں اور عہد رسالت مآب میں جو جرائیں ہوں جو وہ شخص
 یعنی سنت اور مونی تھیں اس لیے وہ موزوں کے حکم میں آ جاتی ہیں کیونکہ وہ صفات میں
 موزوں کی مثل ہیں یا موزوں کے قریب ہیں حتی کہ وہ ہوا وقت انہی جرائوں میں لگا تار
 پہلے اور اپنے قدموں کو کسی اور جگہ سے چھپاتے نہ تھے اور بعض مرتبہ چھروں سے بچنے کیلئے
 ان شخص جرائوں پر کپڑے لپیٹ لیتے تھے لیکن ہار یکہ جرائوں میں لگا تار چلنا ناممکن ہے
 جب صورت حال یہ ہے تو اگر کوئی آجائے اور وہ قیاس کرے اور وہ کہے کہ جیسے موزوں پر
 مسح جاتا ہے اسی طرح ہار یکہ جرائوں پر بھی جاتا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ قیاس مع الفارق
 ہے کیونکہ موزوں میں لگا تار چلنا ممکن ہے اور وہ پاؤں کیلئے ستر ہیں بخلاف خفیف اور
 ہار یکہ موزوں کے کہ اس میں لگا تار چلنا ممکن نہیں اور نہ یہ پاؤں کو چھپاتا ہے اور نیز
 حقیقت میں موزوں پر مسح رخصت ہے جس کی وجہ سے اصل حکم یعنی غسل رہلین سے عدول
 کیا گیا ہے اور یہ رخصت مناسب ہے کہ اسی کے ساتھ مقید ہو جس کے متعلق یہ رخصت

وارد ہوئی ہے اور اس میں رخصت سنت سے عبارت ہے اور رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں جو چیز محفوظ اور مردن تھی وہ موزے اور ٹخنیں جراب تھی اسی وجہ سے سنن کی روایت میں ہے (الجورب المصل) یعنی جس کے نیچے چھڑا لگا ہوا ہو پس جب یہ عبارت ہو گیا اب اگر کوئی آ جائے اور وہ اس آدمی کے سامنے قیاس پیش کرے جو باریک اور خفیف جہاڑوں پر مسح کو جائز نہیں سمجھتا وہ کہے کہ میں رفتی جراب کا قیاس کرتا ہوں ٹخنیں جراب پر تو ہم کہیں گے کہ یہ قیاس قیاس مع الفارق ہے کیونکہ ٹخنیں جراب موزے کے حکم میں ہے اس لئے ٹخنیں جہاڑوں پر موزے کا حکم جاری ہوگا اور ان پر مسح جائز ہے لیکن باریک و خفیف جہاڑیں موزوں کے حکم میں نہیں لہذا ان پر مسح جائز نہیں ہے لہذا یہ قیاس باطل ہے۔

(5) فتویٰ علامہ محمد عقیل الرحمن علی

السؤال - مَا حُكْمُ الْمَسْحِ عَلَى الْجُورِبِ الْبَقِي نَلْسَهَا الْيَوْمَ وَلَا تُرْمَى الْبَشْرَةَ مِنْ عِلَاقِهَا، وَلَكِنْ تَلْبَسُ الْمَاءُ الْمَسْجُوحُ تَنْفَعُ مِنْ جِلْدِ الْجُورِبِ وَتَصِلُ إِلَى الْبَشْرَةِ؟

الجواب :- الْمَسْحُ عَلَى الْجُورِبَيْنِ سُنَّةٌ مَحْفُوظَةٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَلَغَ الْحَدِيثُ الصَّحِيحَ عَنِ الْمُعْتَمَرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورِبَيْنِ وَهَذَا هُوَ أَصَحُّ قَوْلِي الْعُلَمَاءِ لَكِنْ يُشْتَرَطُ فِي الْجُورِبِ وَهُوَ الشَّرَاطُ أَنْ يَكُونَ تَحِيَّتًا وَأَمَّا الرَّفْلُ فَالْعَصِيحُ أَلَّا لَا يُمَسَّحَ عَلَيْهِ وَهُوَ مَذْهَبُ جَمَاهِيرِ الْعُلَمَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى وَالذَّلِيلُ يُنْفَذُ قَالَ بِجُورِبِ الْمَسْحِ عَلَيْهِ هُوَ الْفَيْسُ عَلَى الشَّيْبِ لِأَنَّهُ مَا كَانَ مُوجُودًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم، فقیس علی الشحین، والقیاس فی الرخص حقیق و ضعیف،
 هذا أولاً قايماً: أن هذا القياس مع القاري، فإن الرقيق إذا مسحته كانت
 تمسح ظاهر القدم، وتدعب مسح ظاهر القدم يمكن أن يكون أرحم
 والفصل من مسح الرقيق، والشحین ينزل منزلة الخف، لأن الخف من الجلد
 سائر حافظ للقدم، وأما الرقيق فإنه لا يسر ولا ينزل منزلة الخورب
 ولا منزلة الخف. وعلى هذا قالوا يجب على المسلم أن يسر ألبسته، وأن
 يحفظ ألبسته، خاصة أمر الصلاة، فإن أمرها عظيم، ومن هنا قال الإمام
 الحافظ ابن عبد البر رحمه الله إن الله قرأ علينا غسل الرجلين يتغيب،
 ولما جاء ث أحاديث الثقلين متواترة صحيحة عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم غسلنا بها وانتقلنا إلى طلبة الرخصة وعلى هذا فكل ذلك لما
 جاء تارة رخصة الخوربين نقول: إنها جاءتنا بتحديث صحيح بخوربين كما
 سائر بين لمحق القرص، ولم تكن الخورب كطليبه الخورب الموقوفة لأن
 الشفافية الرقيقة، التي لو وضع الإنسان إصبعه لرأى ما وجد خراطة على يديه
 من رقيقها، فهي حوائل ضعيفة جداً، لا تنزل منزلة الخورب النعينة في
 الجلد - كما في الخف - ولا في الخوربين. ومن هنا اختار بعض العلماء
 أن يكون الخورب منعلاً، لأن الرواية في الخوربين المنعلين، كل هذا
 تحليفاً لمسألة الخورب للخف حتى يكون ألبسة بالخف، وعذبه فإنه
 لا يجوز المسح إلا على شراب ليجب لا ترى البشرة من تحيته. والله تعالى
 اعلم. (شرح زاد المستمع للشافعي ص ٣٥٦ ج ٢)

فضیلۃ الشیخ الامام شمسعلی سے سوال کیا گیا کہ آج کل جو ہم جہاویں پہننے ہیں ان کے درمیان سے چڑا نظر نہیں آتا لیکن پانی ان سے گذر کر چڑے تک پہنچ جاتا ہے اس کے جواب میں شمسعلی صاحب لکھتے ہیں جہاویں ٲر مسج کرنا سنت ہے جو رسول اللہ ﷺ سے محفوظ ہے جیسا کہ اس صحیح حدیث میں وارد ہے جو حضرت مغیرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وضو کیا اور جہاویں ٲر مسج کیا علماء کے دوقلوں میں سے یہ قول زیادہ صحیح ہے لیکن جہاویں ٲر مسج کے جواز کیلئے جہاویں کا ٹھین ہونا شرط ہے اور رقیق جہاویں ٲر مسج بات یہ ہے کہ ان ٲر بھی مسج جائز نہیں جسور علماء کا مذہب یہی ہے کیونکہ ہر ایک جہاویں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں موجودہ تھیں اور رقیق جہاویں کے ٹھین جہاویں ٲر قیاس کرنے کے دو جواب ہیں (۱) رخصت والے اور ٲر قیاس کا دائرہ بہت تنگ ہے اور ایسا قیاس بہت ہی کمزور ہے (۲) اور اگر جواب یہ ہے کہ یہ قیاس قیاس مع اللفاق ہے کیونکہ رقیق جہاویں ٲر مسج کرنا ایسا ہے جیسا کہ ظاہر قدم ٲر مسج کرنا اور ٹھین ممکن ہے کہ ظاہر قدم ٲر (مسج کرنے والا مذہب رخصت لاما کے قمار سے نزدیک) رقیق جہاویں ٲر مسج کرنے سے افضل اور زیادہ درست ہے (۳) کیونکہ اس میں زیادہ سہولت ہے کہاں البتہ ٹھین جہاویں کو وز سے کا حکم دیا جائے گا کیونکہ وز و چڑے کا ہونا ہے جو قدم کو چھپاتا ہے اور اس کی حفاظت کرتا ہے جب کہ رقیق جہاویں پاؤں کو ٹھیں چھپاتی اس لیے ٹھیں جہاویں کا حکم دیا جاسکتا ہے نہ وز سے کا، ظاہر میں ہر مسلمان ٲر لازم ہے کہ وہ اپنے وین کے بارے میں احتیاط کرے خصوصاً نماز کے بارے میں کیونکہ نماز کا معاملہ بہت اہم ہے اسی وجہ سے حافظ ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم ٲر یقینی اور قطعی طور ٲر پاؤں کا وضو فرض کیا ہے اور جب موزوں ٲر مسج کی احادیث متواترہ صحیحہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے آئیں تو ہم نے ان ٲر عمل کیا اور اس رخصت کی طرف منتقل ہو گئے اور اسی طرح جب ہمارے پاس جہاویں ٲر مسج کی

رخصت آئی تو ہم کہتے ہیں کہ یہ رخصت ہمارے پاس صحیح حدیث کے ساتھ آئی ہے لیکن ایسی جرابوں کے بارے میں جو پاؤں کے محل فرض (یعنی ٹخنوں سمیت پورے پاؤں) کو ڈھانپ لیں اور موجودہ زمانہ کی باریک جرابیں جو پانی کو ہند کر دیتی ہیں یہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ کی سخت دھوئی اور پاؤں کو چھپانے والی جرابوں جیسی نہیں۔ موجودہ جرابیں تو ایسی ہیں کہ اگر انسان ان پر اپنی انگلی رکھ دے تو وہ اپنی انگلی کی حرارت کو جراب کے باریک و خفیف ہونے کی وجہ سے محسوس کرے گا پس پانی اور قدم کے درمیان حائل ہونے والی یہ جرابیں کمزور ہیں ان کو ان حائل ہونے والی چیزوں کا درجہ نہیں دیا جاسکتا جو چلنے کی طرح ٹخنوں اور سخت ہیں جیسے موز اور ٹخنیں جرابیں اس لئے ان باریک جرابوں کو نہ موز سے کاٹھنم دے سکتے ہیں اور نہ ٹخنیں جرابوں کے درجہ میں رکھ سکتے ہیں اسی وجہ سے بعض علماء نے جراب کا محل ہونا شرط کیا ہے کیونکہ حدیث محل جرابوں کے بارے میں وارد ہوئی ہے یہ سب کچھ جراب کی موز سے کے ساتھ مماثلت ثابت کرنے کیلئے ہے تا کہ جراب کی موز سے کے ساتھ زیادہ سے زیادہ مشابہت ہو جائے پس اس کے مطابق مسح صرف اور صرف ان جرابوں پر جائز ہے جو ٹخنیں ہوں اور ان کے نیچے پاؤں کی انگلیوں وغیرہ کی ساخت نظر نہ آئے۔

(6) فتویٰ واپس نہ لیں:

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: لَا تَحُورُ الْمَسْحُ عَلَى الْحُورَيْنِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَا مُجْتَذَبَيْنِ أَوْ مُتَعَلِّقَيْنِ، لِأَنَّ الْحُورَ رَبِّ لَيْسَ فِيهِ مَغْسَى الْحَقِ، لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ مَوَاطِنَ الْمَغْسَى فِيهِ، إِلَّا إِذَا كَانَ مُتَعَلِّقًا، وَهُوَ مَحْمَلُ الْحَدِيثِ الْمَجِيزِ لِنَمْسَحَ عَلَى الْحُورِ، لِأَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ الصَّاحِبَيْنِ فِي أَجْرِ عُمَرَ، وَبِهِ

لَيْسَ أَنَّ الْمُفْطِيَّ بِهِ عِنْدَ الْحَقِيقَةِ : جَوَازُ الْمَسْحِ عَلَى الْجُورَيْنِ الشَّخِصَيْنِ ،
بِحَيْثُ يَمْشِي عَلَيْهِمَا فَرَسًا قَلِيلًا كَثُرَ ، وَيُثَبِّتُ عَلَى السَّاقِ بِنَفْسِهِ ، وَلَا يُرَى
مَا تَحْتَ وَلَا يَبْثُ . — وَأَجَازُ الشَّالِيعَةِ الْمَسْحِ عَلَى الْجُورِ
بِشَرْطَيْنِ : أَحَدُهُمَا - أَنْ يَكُونَ صَفِيحًا لَا يَبْثُ بِحَيْثُ يُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَشْيِ
عَلَيْهِ . وَالثَّانِي - أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقًا ، فَإِنْ اخْتَلَّ أَحَدُ الشَّرْطَيْنِ لَمْ يَحْرَ الْمَسْحُ
عَلَيْهِ ، لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَشْيِ عَلَيْهِ جَبْتًا وَأَبَاحَ الْخَتَابَةِ الْمَسْحِ عَلَى
الْجُورِ بِالشَّرْطَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ فِي الْحَقِيقَةِ وَهُمَا : الْأَوَّلُ - أَنْ يَكُونَ صَفِيحًا
لَا يَبْثُ وَمِنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْقَدَمِ . الثَّانِي - أَنْ يُمْكِنَ مُتَابَعَةُ الْمَشْيِ فِيهِ ، وَأَنْ يَثْبُتَ
بِنَفْسِهِ . — وَالرَّاجِعُ رَأَى الْخَتَابَةِ لَا سَيَادَةَ لِفَعْلِ الشَّخَابَةِ وَالشَّابِعِينَ ، وَلَمَّا
كَبَّرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ الْمُعْبَرَةِ . وَهُوَ الرَّأْيُ الْمُفْطِي
بِهِ عِنْدَ الْحَقِيقَةِ . (الفقه الإسلامي وأدلته ص ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰ ج ۱)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جراہوں پر مسج جائز نہیں الا یہ کہ وہ مجلہ یا معطل
ہوں کیونکہ جراہ روزہ کے حکم میں نہیں آتی اس لیے کہ جراہوں میں (بغیر جوتی کے)
لگا ہوا چلنا ممکن نہیں ہاں اگر معطل ہوں تو چلنا ممکن ہے اور حدیث جودب کا محمل بھی یہی ہے
(یعنی جودب معطل ہوں) مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اخیر عمر میں صاحبین (امام ابو
یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ) کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور امام ابو یوسف
رحمہ اللہ و امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ خمین جراہوں پر مسج جائز ہے اور مذہب حنفی میں فتویٰ اسی
جواز والے قول پر ہے بشرطیکہ وہ خمین ہوں اور ان سے پانی نہ گذر سکے اور ان سے نظر نہ گذر
سکے کیونکہ جب جراہیں خمین ہوں تو (بغیر جوتی کے) ان میں چلنا ممکن ہے اس سے یہ بات

واضح ہوگئی کہ حنیفہ کے نزدیک مفتی یہ قول یہ ہے کہ ٹھنیں جراثیموں پر مسح جائز ہے اور ٹھنیں کی ایک علامت یہ ہے کہ ان میں تین میل یا اس سے زیادہ چل سکیں اور وہ بغیر پکڑنے یا ہاندھنے کے پنڈلی پر کھڑی رہیں اور اس سے نظر آگے نہ گذر سکے نہ وہ پانی کو جذب کریں اور شافعیہ نے دو شرطوں کے ساتھ جراثیموں پر مسح کو جائز قرار دیا ہے ایک یہ کہ وہ جراثیم اتنی سخت اور ٹھوس ہوں کہ ان میں (بغیر جوتی کے) چلنا ممکن ہو دوسری یہ کہ وہ منعل ہوں پس اگر ان میں سے ایک شرط بھی نہ پائی گئی تو اس پر مسح جائز نہیں کیونکہ اس میں لگانا چلنا ممکن نہیں اور صلیبوں کے نزدیک بھی جراثیموں پر مسح جائز ہے لیکن اس کیلئے ان کے ہاں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ وہ جراثیم سخت اور موٹی ہوں دوسری یہ کہ ان میں (بغیر جوتی کے) چلنا ممکن ہو اور پنڈلی پر بغیر پکڑنے اور ہاندھنے کے کھڑی رہیں ان میں سے صلیبوں کا نہ سب مانع ہے کیونکہ سبھا پہونچنے والے ٹھنیں جراثیموں پر مسح کیا ہے اور حضرت مغیرہؓ کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جراثیموں پر مسح کیا ہے حنیفہ کا مطلق یہ قول بھی یہی ہے۔

(7) فتویٰ الشیخ عبدالرحمن الجزیری:

وَيُقَالُ لِبَغْيِرٍ الْمُتَّخِذِ مِنَ الْجِلْدِ حَوْرَتٌ وَهُوَ الشَّرَابُ الْمَعْرُوفُ
عِنْدَ الْعَامَّةِ وَلَا يُقَالُ لِلشَّرَابِ: حَقٌّ إِلَّا إِذَا تَحَقَّقَتْ فِيهِ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ: أَحَدُهَا
أَنْ يَكُونَ نَجِسًا يَمْنَعُ مِنْ وَصُولِ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَ ثَابِتًا: أَنْ يَثْبُتَ عَلَى
الْقَدَمَيْنِ بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ رِبَاطٍ ثَالِثًا: أَنْ لَا يَكُونَ حَقَاقًا يُرَى مَا تَحْتَ مِنْ
الْقَدَمَيْنِ أَوْ مِنْ سَائِرِ أَحْزَانٍ فَوْقَهُمَا فَلَوْ لَيْسَ شَرَابًا نَجِسًا يَثْبُتُ عَلَى الْقَدَمِ
بِنَفْسِهِ وَلَكِنَّهُ مَصْنُوعٌ مِنْ مَادَّةٍ حَقَاقَةٍ يُرَى مَا تَحْتَ ثَابِتًا لَا يُسْمَى حَقَاقًا

وَلَا يُعْطَى حُكْمُ الْخَبَرِ قَبْلَ تَحَقُّقِ فِي الْحَوْرِبِ هَذِهِ الشُّرُوطُ كَانَ حَقًّا
كَالْمَصْنُوعِ مِنَ الْجِلْدِ بِلَا فَرْقٍ وَلَا يَشْتَرَطُ أَنْ يَكُونَ لَهُ نَعْلٌ وَبِذَلِكَ تَعْلَمُ أَنَّ
الشَّرَابَ - الشَّيْءَ الْمَصْنُوعَ مِنَ الصُّوفِ يُعْطَى حُكْمُ الْخَبَرِ الشَّرْعِيِّ إِذَا
تَحَقَّقَتْ فِيهِ الشُّرُوطُ الثَّلَاثُ بَيَّنَّاهُ (الفقه على المذاهب الأربعة ج ۱ ص ۱۲۰)

پاؤں کیلئے چمڑے کے علاوہ کسی دوسری چیز سے جو بنا یا جائے اسے جراب کہتے
ہیں جس کو عرف عرب میں شراب کہا جاتا ہے یعنی جراب اور جراب کو موزہ نہیں کہا جاتا لیکن
جب اس میں تین شرطیں ہوں تو وہ موزہ شمار ہوتا ہے (۱) وہ جراب ٹھن ہو یعنی اتنی سخت اور
موٹی ہو کہ ایک طرف سے دوسری طرف پانی نہ گذر سکے (۲) قدموں پر بغیر پاندھنے کے از
خود کھڑی رہے (۳) اس سے نظر نہ گذر سکے یعنی اس سے نیچے قدم نظر نہ آئے پس جب
جراب میں یہ تین شرطیں پوری ہوں تو وہ جراب بغیر کسی فرق کے چمڑے کے موزے کی
طرح ہے اور اس کا مفعول ہوتا بھی شرط نہیں اس سے معلوم ہوا کہ ان سے تیار شدہ جراب
میں جب یہ تین شرطیں حقیقی ہو جائیں تو وہ شرقی طور پر موزے کے حکم میں آ جاتی ہے۔

(۸) فتویٰ مؤلف کتب فقہ

وَالْمَنْعُ عَلَى مَا يَقُومُ مَقَامَ الْمُطْفِئِ: يَحْوِزُ الْمَنْعُ عَلَى الْحَوْرِبِ
الصَّيْفِيِّ الْبَدِي يَسْتُرُ الرِّجْلَ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِ. (کتاب الفتاویٰ ج ۲ ص ۲۲)

اور اس چیز پر سکا کیا جائے گا جو موزوں کے قائم مقام ہو پس ان وغیرہ کی سخت اور ٹھوس
جراب جو پاؤں کو پھیلائے اس پر سکا جائز ہے۔

(۹) فتویٰ مفتی امجد علی مدظلہ العالی مفتی الدیار المصریہ

يَحْوِزُ الْمَنْعُ عَلَى الْحَوْرِبِ شَرْعًا لَا يَتِي شَخْصٌ كَانَ سَلِيْمًا أَوْ
مَرِيضًا يَشْرُطُ أَنْ يَكُونَ لِيَحْتَمِلَ لَا يَشْفَقَانِ الْمَاءَ (فتاویٰ از ہرن ص ۳۷)

شرعی طور پر ہر شخص کیلئے جہاں پر مسک کرنا جائز ہے خواہ سداست ہو یا بتار بشرطیکہ وہ جہاں میں اتنی سخت اور ٹھوس ہوں کہ پانی کو جذب نہ کریں۔

(10)۔ فتویٰ مفتی محمد مناظر

يَتَجَوَّزُ الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَازِ إِذَا كَانَ قَبِيضًا يَمْنَعُ وَصُولُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَهُ وَأَنْ يَثْبُتَ عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِتَقْيِيهِ مِنْ غَيْرِ رِبَاطٍ وَلَا يَتَكُونُ شَقَاقًا يُرَى مَا تَحْتَهُ مِنَ الْقَدَمَيْنِ. (فتاویٰ لا زہرن اس ۸۶)

اسی جہاں پر مسک جائز ہے جہاں اتنی سخت اور مونی ہوں کہ پانی اس سے نیچے نہ گزر سکے اور بغیر رباط سے پاؤں پر کھڑی رہیں اور اس سے نیچے پاؤں کی انگلیوں کی سادست نہ نظر آئے۔

(11)۔ فتویٰ الشیخ عبداللہ بن محمد بن احمد الطیار

ذَكَرَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ أَنَّ مِنْ شُرُوطِ الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَازِ تَكُونُهُ صَافِيًا سَابِرًا، فَإِنْ كَانَ شَقَاقًا يُرَى مِنْ وَرَائِهِ الشَّرْعَةُ فَلَا يَتَجَوَّزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِ، وَهَذَا الَّذِي تَرَاهُ شَيْخُنَا أَهْلُ بَابِ رَحْمَةِ اللَّهِ. (فتاویٰ الحج ۸ ص ۱۲)

بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ جہاں پر مسک کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ جہاں سخت اور مونی ہو اور پاؤں کے گل فرض کو چھپا دے پس اگر اس سے نظر دوسری طرف نہ جائے اور اس سے پاؤں کی انگلیوں وغیرہ کی سادست معلوم ہو جائے تو ان پر مسک جائز نہیں اور یہی ہمارے شیخ ابن باز کی رائے ہے۔

(12)۔ فتویٰ الشیخ عبدالعزیز ابن باز

س: مَا هِيَ الشَّرْطَةُ الَّتِي يَجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ مُرَاعَاتُهَا عِنْدَ الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَازَيْنِ؟ ج: لَا يَمْنَعُ مِنْ أَنْ يَكُونَا سَابِرَيْنِ. صَافِيَيْنِ. (فتاویٰ الشیخ ابن باز فی المسح علی القدمین - ج ۱ ص ۴)

س: وہ کون سی شرطیں ہیں جن کی جراہوں پر مسکا کے وقت مسلمان کیلئے رعایت کرتا ضروری ہے؟
ج: یہ ہے کہ وہ جراہیں پاؤں کے محل قرض کو چھپائیں نیز دوشت اور خوس ہوں۔

(13)۔ فتاویٰ الشیخ عبدالعزیز ابن باز

س: 5: قُرِئَتْ عَنْ مَشْرُوعٍ عَلَى الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ، فَمَا هُوَ وَصَفَ الْخُفَّيْنِ، وَهَلْ يُنْطَبِقُ ذَلِكَ عَلَى الْخُورِبِ حَتَّى وَتَوْحَاكَ وَرَقِيقًا؟

ج: الْخُفُّ مَا يَتَّخِذُ مِنَ الْجِلْدِ لِلرَّجُلَيْنِ يَسْتُرُ الرِّجْلَيْنِ، هَذَا خُفٌّ يَسْتُرُ الْقَدَمَ وَالْكَعْبَيْنِ هَذَا يُقَالُ لَهُ خُفٌّ، وَالْخُورِبُ حُكْمُهُ حُكْمُ الْخُفِّ، إِذَا كَانَ الْخُورِبُ مِنْ صُوفٍ أَوْ غَيْرِهِمَا سَابِرًا لِلْقَدَمَيْنِ فَإِنَّهُ يُمَسَحُ عَلَيْهِ كَالْخُفِّ، يَشْرَطُ أَنْ يَكُونَ سَابِرًا أَتَى أَنْ كَانَ شَفَافًا لَا يَسْتُرُ فَلَا يُمَسَحُ عَلَيْهِ، لَا بُدَّ أَنَّ الْخُورِبَ سَابِرًا كَالْخُفِّ لِلرَّجُلِ لِلْقَدَمَيْنِ وَالْكَعْبَيْنِ.

(فتاویٰ الشیخ ابن باز فی المسح علی الخفین ج ۵ ص ۵)

س: میں نے موزوں پر مسک کی مشروعیت کے بارے میں پڑھا ہے موزوں کی وصل کیا ہے اور کیا وہ وصف باریک جراہوں پر منطبق ہوتی ہے؟

ج: خلف وہ ہے جو چوڑے سے پاؤں کیلئے نکالیا جائے اور وہ دونوں پاؤں چھپالے یعنی قدم اور دونوں نعلے چھپالے اس کو موزہ کہا جاتا ہے اور اونی جراہ کا حکم موزوں جیسا ہے بشرطیکہ وہ موزوں کی شکل قدم اور نعلوں کو چھپالے اور اگر اتکا باریک ہو کہ اس سے نظر گذر جائے تو ان پر مسک نہ کیا جائے۔

(14)۔ فتاویٰ الشیخ عبدالعزیز ابن باز

س : مَا الْحُكْمُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِبِ "الشَّرَابِ" الْمَشْقَافَةِ؟
ج : مِنْ شَرْطِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِبِ أَنْ يَكُونَ صَفِيحًا سَائِرًا، فَإِنْ كَانَ
شَقَافًا لَمْ يَجْزِ الْمَسْحُ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْقَدَمَ وَالْخَالَ مَا ذُكِرَ فِي حُكْمِ
الْمَكْشُوفَةِ۔ (فتاویٰ الشیخ ابن باز فی المسح علی الخفین ج ۸ ص ۸)
س : باریک جراب پر مسح کا حکم کیا ہے؟

ج : جراب پر مسح کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ سخت اور خشک ہو اور پاؤں کو چھپائے ہو
اگر شفاف ہو یعنی اس سے پانی اور نھر گزر جائے تو اس پر مسح جائز نہیں کیونکہ رقیق جراب
والی حالت کھلے پاؤں کے حکم میں ہے۔

(15)۔ فتاویٰ الشیخ عبدالعزیز ابن باز

س : 12: اُخْتَلَفَ الْمُعَلَّمَاءُ فِي حُكْمِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِبِ الْمَرْقُوقَةِ، فَمَا
هُوَ الصَّحِيحُ وَمَا الدَّلِيلُ عَلَى عَدَمِ جَوَازِ الْمَسْحِ؟
ج : الْخُورِبُ أَنْ الْمَسْحَ يَكُونُ عَلَى السَّيْرِ، السَّيْرِ الَّذِي يُسَمَّى الْقَدَمَيْنِ
لِأَنَّ اللَّهَ أَبَاحَ لَنَا الْمَسْحَ عَلَى الْخَفَيْنِ رَحْمَةً لَنَا، فَإِذَا كَانَ الْخَطَّانِ غَيْرَ
سَائِرَيْنِ لَمْ يَحْضَرْ الْمَقْصُودُ، أَلَا فَدَامَ - كَاهِرَةً وَالظَّاهِرُ حُكْمُهُ الْقَسْلُ،
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مَسَحَ هُوَ وَالصَّحَابَةُ عَلَى خَفَيْنِ سَائِرَيْنِ
فَقَالُوا جِبِّ النَّاسِ بِهِمْ لَا تَنْهَمُ مَسَحُوا عَلَى أَخْفَافٍ وَعَلَى جَوَارِبِ سَائِرَةٍ،
فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُمَسَّحَ عَلَى جَوَارِبِ أَوْ أَخْفَافٍ غَيْرِ سَائِرَةٍ،
(فتاویٰ الشیخ ابن باز فی المسح علی الخفین ج ۸ ص ۸)

س : شیخ عبدالعزیز بن باز سے سوال کیا گیا کہ باریک جہانوں پر مسک کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے صحیح کیا ہے اور باریک جہانوں پر مسک کے حکم جواز پر دلیل کیا ہے؟

ج : شیخ نے اس کے جواب میں فرمایا: درست بات یہ ہے کہ مسک اس چیز پر جائز ہے جو دونوں پاؤں کو چھپالے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے ہمارے لیے موزوں پر مسک کرنا جائز کیا ہے اور جب موز سے پاؤں کو نہ چھپائیں تو مقصود حاصل نہیں ہوتا اور ان سے قدم (کی ساخت) نکال رہی ہو جاتی ہے اور قدم نکال رہی ہو تو اس کا حکم غسل رہے ہیں ہے نبی کریم ﷺ اور اصحاب انہی ﷺ نے ایسے موزوں پر مسک کیا ہے جو قدموں (کی ساخت) کو چھپاتے تھے پس ان کے عمل کو اسود بنانا واجب ہے اور انہوں نے مسک کیا ہے موزوں پر اور ایسی جہانوں پر جو (پاؤں کی ساخت کو) چھپاتی تھیں پس ایسے موز سے اور ایسی جہانیں جو پاؤں (کی ساخت) کو نہ چھپائیں ان پر مسک کرتے جائز نہیں۔

(16) فتویٰ الشیخ عبداللہ بن جریر

السُّؤَالُ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْحُفِّ وَالْخُورْبِ؟

الْجَوَابُ: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا فِي الصِّفَةِ ظَاهِرٌ، فَإِنَّ الْحُفَّ هُوَ مَا يُغْمَلُ مِنَ الْجُلُودِ، يُفَضَّلُ عَلَى قَدْرِ الْقَدَمِ، وَيُدْخَلُ بِهِ أَيْضاً مَا يُصْنَعُ مِنَ الرِّبَالِ يُحْصَلُ بِهَا الْمَقْصُودُ مِنَ الشَّرِّ وَالْفُتُوتِ، سَوَاءً سَوَّيَتْ كَمَا يَدْرٍ وَتَسْكَاراً أَوْ حَزَمَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، وَيُدْخَلُ فِي الْحُفِّ مَا يُسَمَّى بِالْمُؤَوِّيِّ وَالْجُرْمُؤَوِّيِّ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَتَبْتُ بِنَفْسِهِ وَتَبْتُ لِلنَّفْسِ. أَمَّا الْخُورْبُ، فَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَا يُنْسَجُ مِنَ الصُّوفِ الْعَلِيظِ وَيُفَضَّلُ عَلَى قَدْرِ الْقَدَمِ إِلَى السَّاقِ، وَتَبْتُ بِنَفْسِهِ وَلَا يَنْعَظُ وَلَا يَنْكَبِرُ لِمَنَابِهِ وَعِلَظِهِ، فَهُوَ إِذَا لَيْسَ وَلَفَتْ عَلَى

السَّاقِ وَلَمْ يُكْسِرْ. وَالْعَادَةُ أَنَّهُ لَا يُخْرِقُهُ الْمَاءُ لِقُوَّةِ نَسِجِهِ، وَنُشْبَةِ بَيُوتِ
الشَّعْرِ الَّتِي تُنْصَبُ لِلشَّحَى وَلَا يُخْرِقُهَا الْمَطَرُ، فَكَذَلِكَ الْجَوَارِبُ فِي ذَلِكَ
الْوَقْتِ، حَتَّى إِنَّمَا يُعْلِقُهَا يُمَكِّنُ مَوَاصِلَ الْمَشْيِ فِيهَا يَدُونِ تَعْلِيٍّ أَوْ كَتَادَرٍ،
وَلَا يُخْرِقُهَا الْمَاءُ، وَلَا يَتَأَثَّرُ مَنْ مَشَى بِهَا بِالْحِجَارَةِ وَلَا بِالشُّوْكِ وَلَا
بِالْمُتَطَّاءِ أَوْ الْبُرُودَةِ.

وَاعْتَلَفَ: خَلَّ يَخْتَرُطُ أَنْ تَعْلَى، أَيْ يُجْعَلُ فِي مَوْطِنِهَا تَعْلٌ أَيْ جِلْدٌ نَعْمٌ أَوْ
إِلَى يُخْرَزُ فِي أَصْلِهَا، فَاسْتَرَطَ ذَلِكَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ أَجَازُوا الْمَسْحَ
عَلَى الْجَوَارِبِ، قَالَ الْمُؤَلِّقُ فِي "الْمُعْنَى": "وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَمَالِكٌ
وَالْأَوْدَاعِيُّ وَالشَّافِعِيُّ: لَا يَخْجُزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا إِلَّا أَنْ يَتَعَلَّاهُ، لَا لِهَيْئَةٍ لَا
يُمْكِنُ مُتَابَعَةُ الْمَشْيِ فِيهِمَا، فَلَمْ يَخْرِ الْمَسْحَ عَلَيْهِمَا كَالرُّفِيقَيْنِ أ. هـ.
وَقَالَ الْمَذْهَبُ فِي "الشَّرْحِ الصَّغِيرِ": "وَمِثْلُ الْحَبِّ الْجَوْرَبُ". يَشْرُطُ
جِلْدٌ طَاهِرٌ، خَيْرٌ وَاسْتَرَمَخَ مَخْلُ الْقُرْحِ، وَأَمَكَّنَ الْمَشْيَ فِيهِ عَادَةً
يَلَا عَابِلٍ. وَقَدْ تَبَيَّنَ مِنْ هَذِهِ النُّقُولِ وَتَحْوِيلِهَا أَنَّ الْجَوْرَبَ لَا بُدَّ أَنْ
يَكُونَ صَغِيرًا يُمَكِّنُ الْمَشْيَ فِيهِ وَحْدَةً. وَلَقَدْ اعْتَمَدَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي إِتَابَةِ
الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَارِبِ وَتَحْوِيلِهَا عَلَى مَا رَوَى عَنِ الصَّحَابَةِ، فَقَدْ ذَكَرَ
أَبُو دَاوُدَ سَعَةً مِنَ الصَّحَابَةِ مَسَحُوا عَلَيْهَا، وَرَأَى الزُّرَّكَانِيُّ أَرْبَعَةً، أَيْ ثَلَاثَةَ
عَشَرَ صَحَابًا، وَتَكُنْ قَدْ ذَكَرْنَا أَنَّ الْجَوَارِبَ فِي عَهْدِهِمْ كَانَتْ عِلِيَّةً قَوِيَّةً،
وَلِهَذَا قَالَ الْخَرَقِيُّ فِي "الْمَخْتَصَرِ": "وَكَذَلِكَ الْجَوْرَبُ الصَّغِيرُ الْقَوِيُّ
لَا يَنْسَقُ إِذَا مَشَى فِيهِ. قَالَ فِي "الْمُعْنَى": "إِنَّمَا يَخْجُزُ الْمَسْحُ عَلَى

الْجَوَارِبِ بِالشَّرْطَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا فِي الْحَقِّ: أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ صَفِيحًا لَا يَدُومُهُ شَيْءٌ مِنَ الْقَدَمِ. الْثَانِي: أَنْ يُمَكِّنَ مُتَابَعَةَ الْمَشْيِ فِيهِ. قَالَ أَحْمَدُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَارِبِ يَغْيِرُ تَعْلِي: إِذَا كَانَ يَمْشِي عَلَيْهِمَا وَتَبَتَّانِ فِي رِجْلَيْهِ، فَلَا بَأْسَ. وَفِي مَوْجِعٍ قَالَ: يُمَسَحُ عَلَيْهِمَا إِذَا بَتَا فِي الْعَقَبِ، وَفِي مَوْجِعٍ قَالَ: إِنْ كَانَ يَمْشِي فِيهِ، فَلَا يَنْتَبِي. فَلَا بَأْسَ بِالْمَسْحِ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُ إِذَا انْتَبَى فَهَرَّ مَوْجِعُ الْوُضُوءِ، وَلَا يُعْتَبَرُ أَنْ يَكُونَ مُجَلَّدَيْنِ.

ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ الْمَسْحَ عَلَيْهِمَا عُمْدَتُهُ فِعْلُ الصَّحَابَةِ، وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُمْ مُخَالَفٌ فِي عَصَرِهِمْ، فَكَانَ إِجْمَاعًا، وَلِأَنَّهُ سَابِقٌ لِمَخْلَقِ الْفَرَسِ.

وَعَبْتُ أَنَّ الْخِلَافَ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْجَوَارِبِ قِيَّتِي، حَيْثُ مَنَعَهُ الْكُثْرَةُ، وَاشْتَرَطَ بَعْضُهُمْ أَنْ يَكُونَ مُجَلَّدًا، أَيْ فِي أَسْفَلِهِ جِلْدَةٌ مِنْ أَدَمٍ مَرْمُوطَةٌ فِيهِ لَا تَلْمِزُهُ، وَكَذَا اشْتَرَطَ الْبَاقُونَ أَنْ يَكُونَ صَفِيحًا يُمَكِّنُ الْمَشْيَ فِيهِ بِلا تَعْلِي أَوْ حَزْمَةٍ. وَأَنْ يَكُونَ صَفِيحًا لَا يَخَرِقُهُ الْمَاءُ، فَإِنَّ هَذَا كُلَّهُ مِمَّا يُلَوِّحُ عَلَى مَنْ لَيْسَ إِلَّا حَيَّاطٌ وَعَدَمُ التَّسَاهُلِ، فَقَدْ ظَهَرَتْ جَوَارِبُ مَنْسُوجَةٍ مِنْ صُوفٍ أَوْ قُطْنٍ أَوْ كَتَانٍ، وَكَثَرِ اسْتِعْمَالِهَا، وَلَيْسَتْ الْكَبِيرُونَ بِلا شُرُوطٍ، وَلَهُمْ أَلْيَا يَخَرِقُهَا الْمَاءُ، وَأَلْيَا تُقْبَلُ حُجْمُ الرِّجْلِ وَالْأَصَابِعِ، وَلَيْسَتْ مُتَعَلَّةً، وَلَا يُمَكِّنُ الْمَشْيَ فِيهَا، بَلْ لَا يُوَاجِلُ فِيهَا الْمَشْيُ الطَّوِيلُ إِلَّا بِتَعْلِي مُنْقَصِلَةٍ أَوْ يَكْنَادِرَ أَوْ حَزْمَةٍ قَوْلُهَا، وَهَكَذَا تَسَاهَلُوا فِي لَيْسَ جَوَارِبُ شَقَاقَةٍ قَدْ تَصِفُ الْبَشَرَةَ، وَهُمُكِّنُ تَمْيِيزُ الْأَصَابِعِ وَالْأَطْفَالِ مِنْ وَرَائِهَا، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْفِعْلَ تَقَرُّبُ فِي الطَّهَارَةِ، يَبْطُلُهَا هُنَا كَثِيرٌ مِنَ

الْعَلَمَاءُ ، حَتَّى مَنْ أَجَازَ وَالْمَسْحَ عَلَى الْجَوَارِبِ ، حَيْثُ اشْتَرَطُوا حَقَاقَتَهَا
وَعَلَّطُوهَا ، وَاشْتَرَطَ اكْتِرَافَهُمْ أَنْ تَكُونَ مُجَلَّدَةً أَوْ يُمْكِنَ الْمَسْحُ فِيهَا .

(فتاویٰ الشیخ ابن جبرین ج ۱ ص ۱۳۵)

س : شیخ عبد اللہ بن جبرین سے سوال کیا گیا کہ موزے اور جودب کے درمیان کیا فرق ہے؟
ج : شیخ نے اس کے جواب میں فرمایا ان کے درمیان حقیقت اور بناوٹ کے لحاظ سے تو
فرق ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ موزہ چڑے سے بنایا جاتا ہے اور وہ ٹخنوں اور قدم کو چسپا لیتا ہے
(یعنی اس میں انگلیوں اور قدم کی ہڈی اور ٹخنوں کی ساخت جدا جدا دکھائی نہیں دیتی) اور جو
چڑے چڑے جیسے موزے بنائی جاتی ہیں جیسے ریزہ وغیرہ ان کے ساتھ قدم کے محل فرض کو
چسپا لے اور گرماش حاصل کرنے والا مقصد بھی حاصل ہو جاتا ہے ان کو بھی موزے کے
ساتھ لاق کیا جائے گا خواہ ان کا نام کچھ اور ہو جیسے کنادر (بوٹ) (بطار) (فوجی بوٹ
(ہندہ) (جوگر) (موق) (جرموق) وغیرہ جب کہ وہ قدم اور پنڈلی پر بغیر پکڑنے اور باندھنے
کے کمزی رہیں اور بغیر جوتی کے چلیں تو وہ پاؤں سے نہ گریں۔

جودب (۱) موئی اون سے بنائے جاتے ہیں، (۲) پورے قدم کو پنڈلی تک چسپا لیتے ہیں،
(۳) وہ سخت اور موٹے ہونے کی وجہ سے بغیر پکڑنے اور باندھنے کے از خود سیدھے
کھڑے رہتے ہیں نہ وہ میٹھے ہوتے ہیں نہ ٹوٹتے ہیں پس جب وہ پہنے جاتے ہیں تو
پنڈلی پر سیدھے کھڑے رہتے ہیں ٹوٹنے و مڑنے نہیں، (۴) ہائی کے لٹوس اور مضبوط
ہونے کی وجہ سے ان سے پانی نہیں گزر سکتا وہ بالوں کے ان غیموں کے مشابہ ہوتے ہیں جو
رہائش کیلئے نصب کیے جاتے ہیں اور بارش ان سے نہیں گذر سکتی (۵) بغیر جوتی اور بغیر
بوٹ کے ان میں لگا تار چلا جاسکتا ہے اور جودب پہن کر پہلنے والا پتھر کا نئے اور گرمی،

سردی کی تکلیف سے متاثر نہیں ہوتا۔ لہٰذا ذلک السجود ارب فی ذلک الوقت رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں یہی جورب تھے۔

جورب کا شرعی حکم: جورب پر مسح کے جواز کیلئے جورب کا منحل ہونا شرط ہے یا نہیں؟ بعض علماء کے نزدیک شرط ہے امام موفقی ابن قدامہ رحمہ اللہ نے المفتی میں فرمایا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ، امام مالک رحمہ اللہ، امام ابوہزاعی رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جرابوں پر مسح جب جائز ہے جب وہ منحل ہوں کیونکہ ان خمین جرابوں میں لگا کر چلنا ممکن نہیں البتہ ان پر حقیقی جرابوں کی طرح مسح کرنا جائز نہیں۔ اور حنفی روایت پر بھی حنفیہ شرح صغیر میں فرماتے ہیں "اور موزے کی طرح جراب کا حکم ہے بشرطیکہ اس پر چھڑا چھڑا ہوا ہو ورنہ پاؤں کی ہونٹوں اور رمل فرض کو چھپانے اور اس میں بغیر کسی حائل (جوئی وغیرہ) کے عادی چلنا ممکن ہو۔ ان نقول سے اور ان جیسی دوسری نقول سے ظاہر ہو گیا کہ جراب اتنی قوی اور مضبوط ہو کہ بغیر جوئی کے فقط ان میں چلنا ممکن ہو اور تحقیق امام احمد رحمہ اللہ نے جرابوں پر مسح کے جواز میں ان آثار پر اکتفا کیا ہے جن میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے جرابوں پر مسح کرنے کا ذکر ہے ابو داؤد رحمہ اللہ نے نو صحابہ رضی اللہ عنہم کا ذکر کیا ہے زکریا رحمہ اللہ نے اس پر چار کا اضافہ کیا ہے تو کل صحابہ رضی اللہ عنہم تھے وہ گئے لیکن ہم نے یہ ذکر کر دیا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں جرابیں مونی اور سخت و مضبوط ہوتی تھیں اسی وجہ سے شرقی نے مختصر میں کہا ہے موزے کی طرح اس جراب پر بھی مسح جائز ہے جو اتنی سخت اور مونی اور مضبوط ہو کہ (بغیر جوئی کے) اس میں پٹلیں تو وہ نہ کریں اور المفتی ابن قدامہ میں ہے کہ جرابوں پر مسح ان دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے جن کا ہم نے موزے کے بیان میں ذکر کیا ہے ایک یہ کہ وہ جراب اس قدر مونی اور سخت ہو کہ قدم کا کوئی حصہ اس کے ساتھ لگا ہر نہ ہو دوسری یہ کہ اس میں (بغیر جوئی کے) لگا کر چلنا ممکن ہو امام احمد رحمہ اللہ نے غیر منحل جراب کے متعلق

فرمایا کہ جب (بغیر جوتی کے) ان میں چلیں اور وہ پاؤں میں عایت رہیں گے جسے تو ان پر مسخ کرنے میں کوئی حرج نہیں ایک اور موقع پر امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جہاں پر جب مسخ کیا جائے گا جب وہ چلنے میں ایڑی میں عایت رہیں ایک مرتبہ فرمایا کہ جب چلنے میں جراب نہ مڑے تو اس پر مسخ کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ جب وہ مڑے گی تو وضو کی جگہ کا ہر ہو جائے گی اور اس کے مہلک ہونے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا پھر امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا کہ جہاں پر مسخ کی بنیاد صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل ہے اور ان کے زمانہ میں کسی نے اس کی مخالفت نہیں کی لہذا اس کے جواز پر اجماع ہو گیا اور اس لیے بھی جائز ہے کہ یہ محل فرض کیلئے ستر ہے جب جہاں کے مسئلہ میں شدید اختلاف ہے (۱) اکثر اہل علم نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۲) بعض (امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ) نے یہ شرط لگائی کہ اس کے نیچے اس طرح چڑا لگا ہوا ہو جو اس سے جدا نہ ہو سکے (۳) باقی حضرات (امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ) نے یہ شرط لگائی ہے کہ صلیق ہو یعنی اتنی سخت اور مونا و مضبوط ہو کہ بغیر جوتی وغیرہ کے اس میں چلنا ممکن ہو اور پانی بھی اس سے نہ گذر سکے جراب پر مسخ کے بارے میں یہ ساری تفصیل و تحقیق اس آوی پر احتیاط اور غفلت کے ترک کو لازم کرتی ہے جو جہاں میں پہنتا ہے اور اب ایسی جہاں میں وجود میں آ چکی ہیں جو انوی، روتی، ایسی سے بنی ہوئی ہیں اور بہت سارے لوگ مذکورہ بالا شرط کی رعایت کیے بغیر پہنتے ہیں پانی ان سے گذر جاتا ہے اور وہ پاؤں کے جسم کی اور اٹھیوں کی تصویر پیش کرتی ہیں کہ مہل بھی نہیں اور بغیر جوتی کے ان میں لگا جا چلنا بھی ممکن نہیں بلکہ جب تک ان پر جوتی، بوٹ اور جوگر نہ ہو اس میں لگا جا رطوبت مسافت کرنا ممکن نہیں بعض لوگ آسانی اور سہولت پسندی کی وجہ سے طہارت کے معاملہ میں اتنی کوتاہی کرتے ہیں کہ وہ ایسی جہاں پر مسخ کرتے ہیں جن کے باریک و خلیف ہونے کی وجہ سے چڑے تک پانی چٹکی جاتا ہے اور ان میں اٹھیاں اور ناخن جدا

جہاں نظر آتے ہیں ان کا یہ مسک والا عمل اہل علم کے نزدیک وضو کو باطل کر دیتا ہے کیونکہ جن علماء نے جہاں پر مسک کو جائز کہا ہے تو انہوں نے ان کے تحت اور موٹے اور مضبوط ہونے کی شرط لگائی ہے حتیٰ کہ ان میں بغیر جوتی کے طویل مسافت تک لگا کر چلنا ممکن ہو اور ان میں سے اکثر نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ مہلہ یا متعل ہوں۔

(17) فتویٰ الشیخ عبداللہ بن قریب و الشیخ عبدالرزاق العثیمینی و الشیخ ابن باز

میں: **بِسْمِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُزْبِ أَتَاءَ الْوُضُوءِ هَلْ يُشْتَرَطُ سَمَكٌ مُعَيَّنٌ لِلْخُزْبِ أَمْ لَا؟ ج: أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَحَدَّثَنَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ... وَتَعَدُّ نَجَسٌ أَنْ يَكُونَ الْخُزْبُ صَلْبَةً لَا يَسِفُ عَمَّا تَحْتَهُ.**
(فتاویٰ الجوز الدائم ج 5 ص 237)

س : اٹائے وضو میں جہاں پر مسک کے متعلق سوال کیا ان جہاں کے خاص اور موٹے ہونے کی حد مبین ہے یا نہیں؟ ج: حمد و سلام کے بعد: جہاں کا اتنا سخت اور موٹا ہونا واجب ہے کہ اس کے نیچے پانی نہ پہنچے۔

(18) فتویٰ مفتی احمد الہدیٰ مفتی الدیار المصریہ

الْمَقْرَرُ شَرْعًا بِلَا فِيمَ الْخَبِيْثَةِ أَنَّهُ لَا يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُزْبَيْنِ عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مُخْلَقَيْنِ أَوْ مُتَعَلِّقَيْنِ، وَقَالَ الصَّاحِبَانِ (مُحَمَّد وَابُو يُوْسُف) يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَيْهِمَا إِذَا كَانَا لِيَحِيْتَيْنِ لَا يَشْفَانِ لِأَنَّهُ يُمَكِّنُ الْمَسْحَ فِيهِمَا إِذَا كَانَا لِيَحِيْتَيْنِ وَهُوَ أَنْ يَسْتَمْسِكَ عَلَى الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُرَبِّطَ بِنَفْسِهِ بِقَاضِيَةِ الْخُفِّ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى قَوْلِ الصَّاحِبَيْنِ وَعَلَيْهِ الْقَوْلُ. هَذَا هُوَ حُكْمُ الشَّرْعِ أَنَّهُ يَحُوزُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُزْبَيْنِ شَرْعًا

وَيَقُومُ مَقَامَ الْغَسَلِ بِالنَّسَاءِ لَا يَحْتَاجُ شَخْصًا سَلِيمًا كَانَ أَوْ مَرِيضًا بِشَرْطِ أَنْ
يَكُونَ الْمُخَوَّزَمَانِ تَحِيَّتَيْنِ لَا تَتَقَيَّانِ الْقَاءَ. — (فتاویٰ الأزهر ج ۳ ص ۳۷)

ایک صاحبِ جراہوں کی انھیوں میں اکیف کی وجہ سے جراہوں پر مسک کرتے
تھے ان کے سوال کے جواب میں مفتی احمد رضا پانی صاحب نے لکھا: فقہ حنبلی میں شرعی حکم
کا بیان یوں ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جراہوں پر مسک جب جائز ہے جب وہ مہلک یا
منعزل ہوں اور صاحبین (امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ) کے نزدیک جب ٹھن
ہوں اور پانی کو جذب نہ کریں تو ان پر بھی مسک جائز ہے اس لیے کہ جب وہ ٹھن ہوں یعنی
ہاندھے بغیر ہنڈی پر کھڑی رہیں تو ان میں (بغیر جوتی کے) چلنا ممکن ہے۔ ان صفات کی
وجہ سے یہ موزہ کے مشابہ ہو جاتی ہیں اس لیے ان پر مسک جائز ہوگا لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
نے اس قول سے امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی طرف رجوع کر لیا تھا اور
فتویٰ اسی پر ہے۔ جراہوں پر مسک کرنے کا شرعی حکم یہ ہے کہ ہر شخص کیلئے خواہ وہ تندرست ہو یا
 بیمار ہو جراہوں پر مسک کرنا جائز ہے اور یہ پاؤں دھونے کے قائم مقام ہے بشرطیکہ وہ جراہیں
ٹھن ہوں اور پانی کو جذب نہ کرتی ہوں۔

(19) فتویٰ محمد بن ابراہیم آل اثیر نسس الحاشیۃ الاسلامیۃ فی المدینۃ

السنن وفورئیس رابطۃ العالم الاسلامی

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ ومغفرۃ ومرضاہ.

تَسْتَقْبِلُ مِنْ سَمَاحَتِكُمْ قَبْلَ تَخَوُّزِ الصَّلَاةِ بِالنَّسِجِ عَلَى الشَّرَابِ كَالْقَطَنِ
وَالصُّوْفِ الصَّنَاعِيِّ الْمَوْجُودِ الْآنَ بِالْمَوَاقِ

ج: الْحَمْدُ لِلَّهِ إِذَا كَانَ ضَعِيفًا لَا يَصِفُ الْبَشَرَةَ يَنْبُتُ بِنَفْسِهِ سَائِرًا
لِلْمَقْرُوءِ وَحِينَ تَجَارَ الْمَسْحُ عَلَيْهِ.

(فتاویٰ و رسائل محمد بن زہرا رحمہ اللہ ج ۲ ص ۲۹۳)

س: ہم آپ جناب سے فتویٰ طلب کرتے ہیں کہ کیا روٹی اور اون کی بنی ہوئی
جراب جو اس وقت بازار میں موجود ہے اس پر مسح کرنے کے ساتھ نماز جائز ہے؟
ج: الحمد للہ! جب جراب ٹھین ہو جو پاؤں کی ساخت کو نکال دے اور بغیر
باندھنے کے پہن لی پر کھڑی رہے اور پاؤں کی فرض مقدار کو احاطہ لے اس پر مسح جائز ہے
(20)۔ فتویٰ الشیخ عبدیہ مہر

س: رَجُلٌ يَقُولُ: أَنَا قَابِلٌ الشَّفَرِ، وَأَعْلَمُ أَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْخُورِبِ مِنَ
الرَّخِصِ الْمُبَاحَةِ لِلْمُسْلِمِ فَقَا شُرُوطُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِبِ؟
ج: قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَشُرُوطُ فِي صَحَّةِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُورِبِ أَنْ يَكُونَ
تَحِيْنًا، فَلَا يَصِحُّ الْمَسْحُ عَلَى الرَّقِيقِ الَّذِي لَا يَنْبُتُ عَلَى الرَّجُلِ بِنَفْسِهِ مِنْ
خَبَرٍ وَتَابِطٍ، وَلَا عَلَى الرَّقِيقِ الَّذِي لَا يَمْنَعُ وَصُولُ الْمَاءِ إِلَى مَا تَحْتَهُ، وَلَا
عَلَى الشَّقَافِ الَّذِي يَصِفُ مَا تَحْتَهُ رَفِيقًا كَانَ أَوْ تَحِيْنًا، وَلَمْ يُخَالَفْ أَحَدٌ مِنَ
الْأَبْنَاءِ الْأَرْبَعَةِ فِي ذَلِكَ، بَلْ زَادَ الْمَالِكِيُّ فِي الْخُورِبِ أَنْ يُحْلَلَ كَاهِرُهُ وَهُوَ
مَا يَلْمِ السَّمَاءَ، وَتَابِطُهُ وَهُوَ مَا يَلْمِ الْأَرْضَ. وَعَلَى هَذَا فَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ
عَلَى الْخُورِبِ الْمَعْرُوقَةِ الْآنَ مَا قَامَتْ لَا تَمْنَعُ وَصُولُ الْمَاءِ، لِأَنَّ الْقُضْدَ
الْأَسَاسِيَّ مِنَ الْمَسْحِ هُوَ عَذَمُ وَصُولِ الْمَاءِ إِلَى الْجَسَمِ، فَإِنْ عَمَلَتْ
بِالْمُؤَصَّفَاتِ الْمَذْكُورَةِ فَلَا يَأْسُ بِالْمَسْحِ عَلَيْهَا، وَلَا يُبْعَى أَنْ يُؤْخَذَ

جَوَازُ الْمَسْحِ عَلَى إِبْطَلِهِ، وَلَا أَنْ تَكُونَ السَّيِّئَةُ لِمُحَرِّمِ السَّيِّئَةِ كَمَا فِيهِ لِمَنْ
الْإِلْحَاقِ بِالسَّيِّئَةِ بِهِ فَيُحْكَمُ. (فتاویٰ مطہ ص ۹۳)

س: ایک آدمی نے کہا کہ میں ہمیشہ سفر میں رہتا ہوں اور مجھے معلوم ہے کہ جراب پر مسح کرنا مسلمان کیلئے جائز ہے لیکن یہ فرمائیں کہ جراب پر مسح کرنے کی شرطیں کیا ہیں؟
ج: علماء نے کہا ہے کہ جراب پر مسح کی صحت کیلئے شرط یہ ہے کہ وہ ٹخنوں اور پس پاریک جراب جو بغیر باندھنے کے پٹلی پر کھڑی نہ ہو اس پر مسح کرنا صحیح نہیں اور اس پاریک جراب پر بھی مسح کرنا صحیح نہیں جو قدم تک پانی کے چھپنے کو نہ روک سکے اور اس جراب پر مسح صحیح ہے جو پاؤں کی اٹھلیوں اور ناستوں کی کیفیت ظاہر کرے خواہ وہ جراب رقیق ہو یا ٹھیک اور اس میں اندازاً بعد میں سے کسی نے نکالت نہیں کی بلکہ مالک نے مزید ایک شرط کا اضافہ کیا ہے کہ اس جراب کے اوپر اور نیچے چھڑا لگے ہو (یعنی مہلہ ہو) پس اس تفصیل کے مطابق ان جراہوں پر جو اب معروف ہیں جب تک وہ پانی کے قدم تک چھپنے کو نہ روکیں ان پر مسح جائز نہیں کیونکہ مسح کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ جسم تک پانی نہ پہنچے پس اگر جراہوں میں مذکورہ صفات و شرائط پائی جائیں تو ان پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن ہر قسم کی جراب پر مسح کے جواز کی شرعا کوئی گنجائش نہیں اور نہ ہی محض نام کی مشابہت مسح کے جواز کیلئے کافی ہے۔

(21) فتویٰ الشیخ محمد حسن المددوا الشیخ

السُّؤَالُ: مَا حُكْمُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَوَاطِرِ؟

الْإِجَابَةُ: إِذْ كَثُرَتْ عَنِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ مِنْ رِوَايَةِ خَمْسَةٍ وَسَبْعِينَ مِنْ أَصْحَابِهِمْ وَهَلْ مَتَوَاتِرًا، وَالْخُفَّانِ مَا كَانَا مِنْ

جَلْدٍ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ مَا كَانَ لِحَيْنًا يُشَبِّهُهُ كَمَا كَانَ مِنَ الْبَلَامِيَّةِ قَوِيًّا سَلْبًا
مِثْلَ الْبَعَالِ الْمُحِيطَةِ بِالرَّجُلِ مِنَ الْمَوَادِّ الْقُتْبَةِ، مِثْلَ الْبَعَالِ الَّتِي تَصْخَرُ مِنَ
الْبَلَامِيَّةِ وَمِنَ الْجَلْدِ الْقَنَاعِي وَتَحْوِ ذَلِكَ لَهْدِمُ كُلِّهَا يُنْسَحُ عَلَيْهَا أَمَّا
الْجَوَارِبُ الرِّقِيقَةُ فَإِنَّ الَّتِي يَدْوِي لَهَا لَا يَحِلُّ الْمَسْحُ عَلَيْهَا وَقَدْ وَرَدَ عَنْ
بَعْضِ الصَّحَابَةِ الْمَسْحُ عَلَى الْجَوَارِبِ كَمَا فِي حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ حِينَ
جَاءَ مِنَ الْعِرَاقِ فَمَسَحَ عَلَى جَوْرِئِ لَهْ، فَالْكَفَرَةُ عَلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ:
"أَعِرَاقِيَّةٌ؟" فَقَالَ أَنَسٌ: "وَقُلْ هُمَا إِلَّا حَقَّانِ مِنْ صَوَفٍ"، وَهَذَا اسْتَدْلٌ بِهِ
جُمْهُورُ أَهْلِ الْعِلْمِ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا كَانَ
الْجَوْرِبُ لِحَيْنًا، وَالْمَقْصُودُ بِالنَّحْيِ الْيَدِي يُغْنِي عَنْهُ التَّعْلِي، مَعْنَاهُ الَّتِي
يَسْتَطِيعُ الشَّخْصُ أَنْ يُنْفِيسَ بِهِ، لَمَّا كَانَ مَحْدُوكٌ بِحَوْرٍ الْمَسْحُ عَلَيْهِ، وَهُوَ
غَيْرُ مَوْجُودٍ الْيَوْمَ أَوْ نَادِرٌ جَدًّا، وَمِنَ النَّادِرِ جَدًّا أَنْ يُؤْخَذَ جَوْرِبُ لِحَيْنٍ بِحَيْثُ
يُغْنِي عَنِ التَّعْلِي.

سوال: جہانوں پر مسیح کا کیا حکم ہے؟

جواب: موزوں پر مسیح رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے جس کو ۷ سماہ کرام
نے روایت کیا ہے اور یہ سوا تر ہے موز سے چلنے کے ہوتے ہیں اور ان پر اس جہاں
وغیرہ کو قیاس کیا جائے گا جو ان کی طرح سخت اور موٹی ہو جیسے کوئی چیز پلاسٹک سے بنی ہوئی
ہو جو مضبوط ہو اور پاؤں کو چھپائے مثلاً وہ جوتیاں جو سخت مادے سے بنی ہوئی ہوں اور
پورے پاؤں کو ڈھانپ لیں یا وہ جوتیاں جو پلاسٹک اور مصنوعی چمڑے وغیرہ سے بنائی جاتی

ہیں ان تمام پر مسک جائز ہے۔ لیکن ہر ایک جہاؤں پر میرے نزدیک مس کرنا جائز نہیں تحقیق بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جہاؤں پر مس کرنا مروی ہے جیسے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ جب وہ عراق سے آئے اور اپنی جہاؤں پر مس کیا تو حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ نے اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا: کیا یہ عراق کا مسئلہ ہے؟ تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ بھی تو ان کے ایک قسم کے سوزے ہیں اس سے جسود اہل علم نے استدلال کیا ہے جیسا کہ امام ترمذی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے جب جہاؤں ٹھین ہو (تو ان پر مس جائز ہے) اور ٹھین سے مراد وہ جہاؤں ہے جو جوتی کا کام دے یعنی اس کے ساتھ (بغیر جوتی کے) آدی چل سکے پس جو جہاؤں اس جھکی ہو اس پر مس جائز ہے اور ایسی جہاؤں جو دور میں موجود نہیں ہے یا انتہائی دور ہے ایسی ٹھین جہاؤں جو جوتی کا کام دے اس کا ملنا انتہائی مشکل ہے

(22)۔ فتویٰ الشیخ الاسلام محمد امجد

مِنْ مَّا حُكِّمَ الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَارِبِ

ج: لَقَدْ أَقْبَلُ تَعْلِيمَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَوَارِبِ ثَلَاثَةَ مَذَاهِبٍ، هِيَ:

1- الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَارِبِ الصَّيْقَةِ الَّتِي تُعْطَى الْأَوْجُلُ إِلَى الْكُفَّيْنِ، الثَّابِتَةُ عِنْدَ الْقُشَيِّ.

2- الْمَسْحُ عَلَى الْخَوَارِبِ لَا يَحُوزُ إِلَّا إِذَا حَمَانَا مُنْعَلَيْنِ. وَهَذَا مَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ وَقَوْلُ إِسْمَاعِيلَ وَرَحِمَهُمُ اللَّهُ.

3- لَا يُمَسَّحُ عَلَى الْخَوَارِبِ وَلَوْ حَمَانَا مُنْعَلَيْنِ، وَهَذَا مَذْهَبُ عَالِيكَ وَمَنْ وَافَقَهُ.

وَالَّذِي يَتَرَجَّحُ لَدَيْ أَنْ الْمَسَّحِ عَلَى الْخَوَارِثِينَ جَاهِزٌ وَرُحَصَةٌ مَحْمَا قَالَ
أَصْحَابُ الْمَذْهَبِ الْأَوَّلِ لَمَنْ شَاءَ أَنْ يَمَسَّحَ عَلَيْهِ، بِالشَّرْطَيْنِ السَّابِقَيْنِ.
1 أَنْ يَكُونَا صَفِيْقَيْنِ 2 أَنْ يَتَنَاحَالَ الْمَسْحِي وَلَا يَنْتَقِيَانِ بِحَيْثُ يَنْكَسِفُ
الْكُفَّانِ

س: جہاں پر مسیح کا کیا حکم ہے؟

ج: جہاں پر مسیح کے متعلق علماء کے تین مذہب ہیں (۱) ان جہاں پر مسیح جائز ہے جو حضرت
ہوں اور کھنوں سمیت پاؤں کوڑھانپ لیں اور ان میں (بغیر جوتی کے) چلیں تو پاؤں پر
کھڑی رہیں۔ (۲) جہاں پر مسیح حرام ہے جب جائز ہے جب وہ مصل ہوں یہ امام شافعی رحمہ اللہ
کا مذہب ہے اور امام مالک رحمہ اللہ کا ایک قول ہے۔ (۳) جہاں پر مسیح جائز نہیں اگرچہ
وہ جگہ ہوں یہ امام مالک رحمہ اللہ اور ان کے قلعین کا مذہب ہے۔ میرے نزدیک رائج یہ ہے
کہ جو شخص جہاں پر مسیح کرنا چاہے اس کیلئے جہاں پر مسیح کرنا وہ شرطوں کے ساتھ جائز ہے
جیسا کہ پہلے مذہب والوں نے کہا ہے۔ (۱) وہ جہاں نہ ہوں (۲) چلنے کے وقت وہ
پاؤں پر (بغیر ہاندھنے کے) کھڑی رہیں اور اتنی نہ مزیں کہ کھٹنے کا ہر ہو جائیں۔

الْحُجُورَيْنِ بِقَوْلِهِ إِذَا تَكَأَنَّ يَنْسِيْ فِيْهِمَا وَظَاهِرٌ أَنَّ تَتَابَعِ الْمَشْيِ فِيْهِمَا لَا يُمَكِّنُ
فِيْهِمَا إِلَّا إِذَا تَكَأَنَّ لِيَحْيِيَّتَيْنِ (تَحْذِيرُ الْإِمَامِ فِي ج ٢٨٨)

حافظ ابن تیمیہ کا یہ لگایا کہ اس مذہب کے خلاف نہیں جس کو ہم نے اختیار کیا ہے
یعنی جرائیں جب ٹھہریں اور مضبوط ہوں جن میں لگا تا رہنا ممکن ہو تو ان پر مسج جائز ہے کیونکہ
ایسی جرائیں سوزوں کے حکم میں ہوتی ہیں اور حافظ ابن تیمیہ نے جرائیں پر مسج کے جواز کو
اس قید کے ساتھ مقید کیا ہے إِذَا تَكَأَنَّ يَنْسِيْ فِيْهِمَا جب ان میں چلنا ممکن ہو۔

اور ظاہر ہے کہ جرائیں میں لگا تا رہنا سب ممکن ہے جب وہ ٹھہریں ہوں پس امام
ابن تیمیہ کے عرب و عجم کے خواہش پرست ٹھہریں جو امام ابن تیمیہ کے نام پر عربوں سے
کروڑوں روپے لوٹنے والے اس مسئلہ میں امام ابن تیمیہ کے مسئلہ کو بھی چھوڑ گئے۔
اور ابن تیمیہ کی روح ٹرپ کر گئی ہوگی۔

ہم کو ان سے ہے وفا کی امید جو نہیں جانتے وفا کیا ہے



﴿جراہوں پر مسک فتاویٰ غیر مقلدین کی روشنی میں﴾

(1) فتویٰ غیر مقلد عالم شمس الحق عظیم آبادی :

إِنَّ الْمَسْحَ يَتَعَيَّنُ عَلَى الْخُورِثَيْنِ الْمُحْلَقَيْنِ لَا غَيْرَ هَذَا

(عمان المعجود ص ۶۲ ج ۱)

وہلک مسک مجلد جراہوں پر متعین ہے ان کے علاوہ پر جائز نہیں۔

(2) فتویٰ غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوری

وَالْمَرَّاجِعُ عِنْدِي أَنَّ الْخُورِثَيْنِ إِذَا عَمَّا تَحِلَّتَيْنِ فَهَذَا فِي مَعْنَى
الْحَقِّقَيْنِ بِخُورِثَةِ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا وَأَمَّا إِذَا عَمَّا زَوْجَيْنِ بِحَيْثُ لَا تَسْتَمِيزَانِ
عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِإِلَاضَةٍ وَلَا يُمَكِّنُ الْمَسْحُ لِهَيْمَا فَهَذَا قَسَائِي مَعْنَى الْحَقِّقَيْنِ وَلِي
جَوَازُ الْمَسْحِ عَلَيْهِمَا عِنْدِي تَأْمُلُ - (تکلف الاقوال ص ۲۸۶ ج ۱)

میرا رائے مذہب یہ ہے کہ جب جراہ میں ظہان ہوں تو وہ موزوں کے حکم میں ہیں
ان پر مسک کرنا جائز ہے لیکن ہر ایک جراہ میں یعنی ایسی جراہیں جو بغیر پاندھنے کے قدموں پر نہ
کھڑی رہ سکیں اور (بغیر جوتوں کے) ان میں چلنا ممکن نہ ہو وہ موزوں کے حکم میں نہیں اور ان
پر مسک کے جواز کے بارے میں مجھے تردد ہے۔

(3) فتویٰ غیر مقلد عالم عبدالرحمن مبارکپوری :

الْمَسْحُ عَلَى الْخُورِثَةِ الْمَسْحُورَةِ لَيْسَ بِحَائِزٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَقُمْ عَلَى

جَوَازٌ لَهُ ذَلِيلٌ وَكُلُّ مَا تَمَسَّكَ بِهِ الْمُحْجُوزُونَ فَفِيهِ حَدَثٌ ظَاهِرٌ تَحْتَهُ مُحَمَّدٌ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْمُبَارَكُفُورِيُّ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ۔

(بحوالہ فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۳۳۵)

مذکورہ جراہوں پر مسح جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور مجوزین
نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں غلطیاں ہیں۔

(4)۔ فتویٰ غیر مقلد عالم عبید اللہ مبارکپوری:

وَالرَّاجِحُ عِنْدِي أَنَّ الْخُورَسَيْنِ إِذَا تَكَانَا لِحَيْتَيْنِ يَحْتَثُّ بَسْمِيكًا
عَلَى الْقَدَمَيْنِ بِلَا حَيْثُ وَيُمْكِنُ الْمَسُّ فِيهِمَا يَحْجُزُ الْمَسَّ عَلَيْهِمَا لَا تَقْهَمُ إِلَى
مَسِّ الْخُفِّ وَإِنْ لَمْ يَكُونَا كَذَلِكَ فَيُحْجُزُ الْخُورَ الْمَسَّ عَلَيْهِمَا عِنْدِي تَأْمُلُ
عَقْلًا بِقَوْلِهِ ذَعَّ مَاهِرُ بَيْتِكَ إِلَى مَا لَا يُرِيدُ بَيْتَكَ (مرعاۃ المفاتیح ص ۲۱۹ ج ۲)

میرے نزدیک رائج بات یہ ہے کہ جب حیرائیں شین ہوں یعنی ایسی جراہیں ہوں
جو بغیر ہاتھ سے پاؤں میں کھڑی رہیں اور ان میں چلنا ممکن ہو تو ان پر مسح کرنا جائز ہے
کیونکہ وہ ہاتھ کے حکم میں ہیں اور اگر اس طرح نہ ہوں (یعنی پارکے جراہیں ہوں) تو ان پر مسح
کے جواز کے بارے میں مجھے تردد ہے نبی کریم ﷺ کے اس فرمان پر عمل کرنے کی وجہ سے کہ
جس چیز میں شک ہو اسے چھوڑ دے اور اس چیز کو اختیار کر جس میں شک نہ ہو۔

(5) غیر مقلد عالم ابوسعید شرف الدین دہلوی کا فتویٰ:

یہ مسئلہ (یعنی جراہوں پر مسح کرنا) نہ قرآن سے ثابت ہوا نہ حدیث مرفوعہ صحیح
سے نہ اجماع سے نہ قیاس صحیح سے نہ چند صحابہؓ کے فعل اور اس کے دلائل سے اور مسلمین

فصل قرآنی سے ثابت ہے لہذا خوف چرخی (جس پر مسک رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے) کے سوا جو رب پر مسک ثابت نہیں ہوا۔ (فتاویٰ ثنائیہ ص ۳۳۲ ج ۱)

(6) — غیر مقلد عالم میاں نذیر حسین کا فتویٰ

سوال : مَا قَوْلُكُمْ اَدَامَ اللَّهُ تَعَالَى فَيُوحِّسُكُمْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْحُزْنَةِ الشَّيْخَةِ فِي الْأَمْصَارِ الْمَسْجُودَةِ مِنَ الْعُزْلِ أَوْ الصُّوفِ غَيْرَ مَعْلُومَةٍ وَلَا تَجِبُ؟
الجواب : الْمَسْحُ عَلَى الْحُزْنَةِ الْمَسْجُودَةِ لَيْسَ بِحَاجِبٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ عَلَى جَوَازِهِ قَبْلُ وَكُلُّ مَا تَمَسَّكَ بِهِ الْمُخَوِّزُونَ قَبْلَهُ عَذَابٌ ظَاهِرٌ.
(فتاویٰ نذیریہ ص ۳۲۶، ۳۲۷ ج ۱)

سوال : کیا فرماتے ہیں علماء دین کہ شیروں میں معروف اونٹنی یا سوتلی جراثیں جو نہ معلوم ہوتی ہیں نہ ٹھیک (بلکہ باریک ہوتی ہیں) ان پر مسک جائز ہے یا نہیں؟
جواب : مذکورہ جراثیں پر مسک جائز نہیں ہے کیونکہ اس کی کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور بخودین نے جن چیزوں سے استدلال کیا ہے اس میں غلطیات ہیں۔

(7) — غیر مقلد عالم عبد الجبار الغزنوی کا فتویٰ

جراثیں پر مسک کرنا حدیث صحیح سے ثابت نہیں — ہاں اگر جراثیں اونٹ اور سوت کی ایسی سخت ہوں کہ سختی میں چمڑے کی برابری کریں پس وہ چمڑے کا حکم رکھتی ہیں اور ان پر مسک جائز ہے۔ واللہ اعلم بالصواب (فتاویٰ علماء حدیث ص ۹۹ ج ۱)

(8) — غیر مقلد عالم علی محمد سعیدی کا فتویٰ

مسک جراث کے متعلق فتاویٰ نذیریہ اور غزنویہ کے حوالہ سے آپ گذشتہ اوراق میں پڑھ چکے ہیں صحیح مسلک یہ ہے کہ واقعی جراث پر مسک کرنے میں احتیاط چاہئے جیسا کہ مولانا عبید اللہ مبارکپوری نے مرعاۃ شریعہ مظلومہ میں طویل بحث کے بعد فیصلہ احتیاط پر کیا ہے
(فتاویٰ علماء حدیث ص ۱۰۰ ج ۱)

(9) غیر مقلد عالم ابوالمہر کات احمد کا فتویٰ :

سوال : کیا جہاں پر مسیح کیا جاسکتا ہے؟

جواب : موزوں پر مسیح کرنے والی بہت زیادہ احادیث ہیں لیکن جہاں پر مسیح کرنے کے متعلق کوئی حدیث صحیح نہیں ہے علماء نے جہاں پر مسیح کرنے کو موزوں پر مسیح کے ساتھ قیاس کیا ہے اور قیاس صحیح ہے اس کی تائید ضعیف حدیث بھی کرتی ہے احتیاطاً علماء نے جہاں پر موزوں ہونے کی شرط لگائی ہے یعنی صاحب عین المعیود اور تہذیب الاحوذی وغیرہ کے مصنفین نے اقرب الی الصواب لکھا ہے کہ موزوں جہاں پر مسیح کیا جائے اس میں احتیاط ہے۔ (فتاویٰ برکات ج ۱۸ ص ۱۸)

(10) فتویٰ غیر مقلد عالم حسین بن حسن الانصاری (مدظلہ العالی) :

وَلَا يَخْفُ أَنْ يَمْسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ مِنَ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ لِأَنَّهُ يُذَلُّ عَنْ غَسْلِ الرِّجْلَيْنِ اللَّذَيْنِ غَسَلَهُمَا فَرُحٌ يَنْتَضِعُ الْقُرْآنُ وَالْأَحَادِيثُ الْمُتَوَاتِرَةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَمَّا قَالَ الْخَافِضُ ابْنُ حَكِيمٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي وَعَلِيهِ الْخَافِضُ ابْنُ حَكِيمٍ وَلِئُذْ حُكِمَ الْمُتَذَلُّ فَلَا يَنْتَضِعُ الْقُرْآنُ وَلَا يَخْفُضُ الصَّحِيحُ أَوْ الْخَسِيُّ لَا يَخْفُضُ الضَّعِيفُ فَإِذَا كَانَ الْخَبَرُ الضَّعِيفُ لَا يَخْفُضُ لِقَوْلِهِ لَعَلَّ بِهِ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ فَلَا يَكُونُ الضَّعِيفُ قَائِمًا مَقَامَ الْمُتَذَلِّ مِنْهُ الْبَدِي هُوَ غَسْلُ الرِّجْلَيْنِ النَّاسِ بِالْقُرْآنِ وَالْأَحَادِيثِ الْمُتَوَاتِرَةِ فَلِهَذَا قَالَ الْخَافِضُ أَبُو دَاوُدَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَعْرُوفُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَيُّ مِنْ رَوَايَاتِ الْإِسْنَادِ عَنِ الْمُعْبَرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ لَا عَلَى الْخَوْرَيْنِ وَالْعُلَيْنِ

وَالْحَدِيثُ الْمَعْرُوفُ فِي اصطلاح الْمُحَدِّثِينَ مُقَابِلُ الْحَدِيثِ الْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرُ مِنْ أَقْسَامِ الْحَدِيثِ الضَّعِيفِ وَالضَّعِيفُ لَا يَجُوزُ الْقَوْلُ بِهِ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَالْمُسْحُ عَلَى الْجَوَازِيْنَ وَالنَّعَلِيْنَ حُكْمٌ مِنْ أَحْكَامِ الشَّرْعِ فَلَا يَنْبَغُ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ حَتَّى تَقْدَمَ — وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ الْحَدِيثَ الصَّحِيحَةَ الثَّابِتَةَ الْمُتَّفَقَةَ عَلَيْهَا بِرَوَايَةِ الْأَلَمَّةِ الشَّافِيَّ كَالْإِمَامِ أَحْمَدَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ مَهْدِيٍّ وَابْنِ قَاوَدَ وَالْإِمَامِ مُسْلِمٍ وَعَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ مِنْ تَخْصِيصِ جَوَازِ الْمُسْحِ عَلَى الْخَبِّ بِالْخَبِّ ذَلِكَ قَوْلٌ غَيْرُهُ خِلَافًا كَانَ فَلَا يَنْبَغُ عَلَيْهِ إِلَّا تَقَافَى هُوَ الْوَاجِبُ قَوْلٌ مَا خَالَفَ ذَلِكَ وَإِنْ عَمِلَ بِهِ بَعْضُ الصَّحَابَةِ أَوْ بَعْضُ السَّلَفِ لِكُونه مُنْكَرًا أَوْ شَاذًا حَتَّى تَقْدَمَ لَهَا الْأَوَّلَى وَالْوَاجِبُ عَلَى الْمُسْلِمِ الْمُكَلَّفِ الْقَعْلُ بِمَا هُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ لِكُونه الْأَخْوَطُ وَالْأَسْلَمُ وَقَدْ وَرَدَ "اسْتَفْتَيْتُ نَفْسِي وَأَنَّ أَهْلَ الْمَطَهِّينَ كَلِّفَتْ وَقَدْ صَحَّ تَخْصِيصُ الْمُسْحِ بِالْخَبِّينِ مِنَ الْجِلْدِ الْقَوِيِّ وَنَ الْكُورَيْنِ وَإِنْ كُنَا مُجْتَهِدَيْنِ — (فتاویٰ ملایکہ حدیث ص ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۸۰، ۱۸۱ ج ۱)

یہ بات محلی نہ ہے کہ موزوں پر مسیح شرعی احکام میں سے ہے کیونکہ غسل رطلین جو نص قرآن اور احادیث متواترہ مرفوعہ کے ساتھ فرض ہے مسیح علی انگلیں اس کا بدل ہے اور بدل کا حکم وہی ہوتا ہے جو مہل کا حکم ہوتا ہے پس بدل نہیں ہا بت ہو سکتا مگر حدیث صحیح یا حدیث ضعیف کے ساتھ حدیث ضعیف کے ساتھ ہا بت نہیں ہو سکتا، جب ضعیف حدیث پر احکام شریعہ میں عمل کرنا جائز نہیں تو ضعیف حدیث سے ثابت ہونے والا حکم (یعنی جواب پر مسیح کرنا) مہل منہ (غسل رطلین) جو قرآن اور احادیث صحیحہ متواترہ مرفوعہ کے ساتھ ثابت ہے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نبی ﷺ کی معروف

حدیث جو ثقہ راویوں کے ذریعے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ مسح علی الخنکین ہے مسح علی الجورین نہیں اور محدثین کی اصطلاح میں معروف حدیث منکر حدیث کے مقابلہ میں ہوتی ہے اور منکر حدیث ضعیف حدیث کی اقسام میں سے ہے اور ضعیف حدیث پر احکام شریعہ میں عمل کرنا جائز نہیں ہوتا اور جراہوں پر مسح کرنا احکام شریعہ میں سے ایک حکم ہے اس لئے وہ ضعیف حدیث کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور تحقیق آپ جان چکے ہیں کہ صحیح حدیث جس پر ائمہ ثقات کا اتفاق ہے جیسے امام احمد رحمہ اللہ، عبد الرحمن بن مہدی رحمہ اللہ، ابو داؤد رحمہ اللہ، امام مسلم رحمہ اللہ، علی بن مدینی رحمہ اللہ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مسح علی الخنکین کا جواز موزوں کے ساتھ مختص ہے اس کے علاوہ دوسری چیز پر مسح کرنا جائز نہیں وہ دوسری چیز جیسے بھی ہو پس اس چیز پر عمل کرنا جس پر اتفاق ہے واجب ہے اور جو چیز اس متفق علیہ کے خلاف ہو اس پر عمل کرنا جائز نہیں اگرچہ اس پر بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے یا بعض سلف نے عمل کیا ہو کیونکہ متفق علیہ کے خلاف جو چیز ہے وہ منکر یا شاذ ہے پس مسلمان مکلف پر اولیٰ اور واجب یہ ہے کہ وہ اس چیز پر عمل کرے جو متفق علیہ ہے کیونکہ اسی میں اعتیاد ہے اور اسی میں سلامتی ہے اور تحقیق صحیح یہ ہے کہ مسح کا جواز ان موزوں کے ساتھ مختص ہے جو مضبوط ہلے کے ہوں اور توربین پر مسح جائز نہیں اگرچہ وہ ٹھنڈے ہوں۔



باریک جراہوں پر مسک قادیانیوں کا مذہب ہے

(1)..... ملفوظ مرزا قادیانی

موزوں پر مسک کا ذکر ہوا تو حضرت اقدس آپ پر سلامتی ہونے فرمایا کہ:
سوتی موزوں پر بھی مسک جائز ہے۔ اور آپ نے اپنے پائے مبارک کو دکھلایا جس
میں سوتی موز سے تھے کہ میں ان پر مسک کر لیا کرتا ہوں (ملفوظات جلد چہارم ص ۳۰۱)
(بحوالہ انقضاء ملفوظات (مرزا قادیانی) ص ۳۳)

(2) عمل مرزا قادیانی

نماز عصر کا وقت آیا تو حضرت صاحب نے اپنی جراہوں پر مسک کیا اس وقت مولوی محمد
موسیٰ صاحب اور مولوی امجد اللہ صاحب دونوں باپ بیٹا موجود تھے ان کو مسک کرنے پر شک گذرا
تو حضرت صاحب سے دریافت کیا کہ حضرت کیا یہ جائز ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں جائز ہے۔
(سیرت المہدی حصہ دوم لکھنؤ مرزا اشرف احمد ص ۲۶)

(3) مذہب غلیظہ اول نور الدین

(سوال) موزوں پر مسک کرنا جائز ہے یا نہیں اور بالخصوص سوتی موزوں پر خواہ
مکین ہوں یا مونے ڈال سکے واسطے بھی موالد کی ضرورت ہے۔
جواب از حکیم الامتہ (غلیظہ اول نور الدین) - عَنِ الْمُطَهَّرِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُوزَيْنِ وَالتَّعْلَيْنِ حَتَّى حَضَرَهُ التَّرمِذِيُّ
(مجموعہ فتاویٰ احمدیہ ج ۳ ص ۳۷)

(4)۔ فقہ احمدیہ (مرتبہ) تدوین فقہ کمیٹی سلسلہ عالیہ احمدیہ

اگر وضوہ کر کے جرائیں پہنی گئی ہوں تو اس کے بعد وضوہ کرتے وقت جرائیں اتارنا اور پاؤں دھونا ضروری نہیں بلکہ بصورتِ اجماع ایک دن رات اور بصورتِ سفر تین دن رات ان پر مسک ہو سکتا ہے۔ جب تک جرائیں استعمال کے قابل ہوں ان پر مسک کیا جاسکتا ہے پس اگر جراب تھوڑی بہت کھٹی ہوئی ہو مثلاً شکاف میں سے کچھ اجڑی نظر آتی ہو اندازاً تین انگل کے برابر شکاف ہو لیکن استعمال کے قابل ہو تو بھی کوئی حرج نہیں ایسی جرابوں پر مسک جائز ہے (فقہ احمدیہ عبادات ص ۴۵)

مرحہ جراہوں پر مسیح کرنا بدعت ہے

جب ہاریکہ جراہوں پر مسیح کرنا قرآن کریم کے حکم قطعی، سنت متواترہ صحیحہ، اجماع اور قیاس شرعی کے خلاف ہے تو بلاشبہ یہ احداث فی الدین اور بدعت ہے، اس کے مرتکب اہل بدعت ہیں ہم ذیل میں بدعت کے تفصیلات اجمالی طور پر کتاب و سنت کی روشنی میں تحریر کرتے ہیں کہ شاید بدعت کے تفصیلات معلوم ہو جانے کے بعد اہل بدعت فکر مند ہوں اور ان کو اس بدعت قبیحہ، شنیعہ سے توبہ کی توفیق نصیب ہو جائے۔

1۔ حدیث میں تحریف۔ کہ ان احادیث میں جو روایں سے اسکی جراہیں مروا ہیں جو محدثوں بھیسی ہوں یعنی (۱) سخت ہونے کی وجہ سے بغیر پکڑنے اور پامہ ہٹنے کے پاؤں پر کھڑی رہیں (۲) موٹی اتنی ہوں کہ پانی دوسری طرف نہ ٹپکے (۳) اور بغیر جوتے کے ان میں کم از کم تین میل لگانا چلنا ممکن ہو۔ جبکہ مجوزین نے ہاریکہ جراہوں کو بھی ان میں شامل کر لیا ہے۔

2۔ احداث فی الدین۔ یعنی حدیث کے مفہم میں تحریف کر کے حدیث کے پردہ میں دین میں اپنی طرف سے ایک نئے حکم کا انشاء کیا گیا ہے حدیث میں ایسے اقدامات اور ایسی ایجادات کو احداث فی الدین اور بدعت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے جو انتہائی قبیح اور مذموم ہے۔

۱۔ بدعت نبی پاک ﷺ پر پیغام رسانی میں خیانت کا الزام ہے۔

(اعتصام ص ۳۸ ج ۱ قول مانگ)

۲۔ بدعت مردود اور باطل ہے (بخاری ج ۱ ص ۷۷۱ لیس منہ۔ مسلم ج ۲ ص ۷۷)

۳۔ بدعت سب لعنت ہے (بخاری ج ۲ ص ۱۰۸)

۴۔ بدعت بدترین چیز ہے (مسلم)

۵۔ بدعت فتنہ ہے (مسلم)

۶۔ ہر بدعت گمراہی ہے (مسلم)

۷۔ بدعت آئی اور سنت گئی (مقلوۃ ص ۳۱، منہ احمد ص ۱۰۵)

عرب و عجم کے مکرمین فقہ (غیر مقلدین) سے 12 سوال:

﴿1﴾ — آپ لوگ کیا کرتے ہیں کہ فقہاء کے اختلاف نے دین کو کھڑے کھڑے کر دیا ہے۔ دیگر احادیث کی طرح جو زمین کی حدیثوں کی صحت و ضعف کے حعلق محدثین نے اختلاف کیا ہے ایک گروہ صحیح کہتا ہے دوسرا ان حدیثوں کو صحیح نہیں مانتا، جو صحیح مانتا ہے وہ جو زمین پر مسح کا قائل ہے، جو صحیح نہیں مانتا وہ منکر ہے محدثین کے اس اختلاف سے دین کے کھڑے ہونے ہیں یا نہیں؟

﴿2﴾ — غیر مقلدین کہا کرتے ہیں کہ دین میں کسی کی رائے کا اعتبار نہیں حتیٰ کہ کاظمیہ رحمۃ اللہ کی رائے بھی معتبر نہیں (طریق محمدی ص ۵۹، ۵۸) محدثین کا حدیثوں کی صحت و ضعف کا فیصلہ وہی ہے یا رائے ہے؟ اگر وہی ہے تو ہر حدیث کی صحت و ضعف پر قرآن و حدیث سے وہی فتویٰ کریں اور جن حدیثوں کی صحت و ضعف میں محدثین کے درمیان اختلاف ہے ان میں دونوں طرف کی وہی فتویٰ کریں ایک صحت کی دوسری ضعف کی اور یہ بھی بتائیں کہ وہی میں تضاد کیوں ہے؟ اور اگر وہی نہیں بلکہ محدثین کی اپنی رائے ہے اور اس رائے کی وجہ سے مسائل دین و جہاد میں آتے ہیں جیسے ایک گروہ جو زمین پر مسح کا قائل ہے دوسرا منکر یہ حدیث کی صحت و ضعف میں اختلاف کی وجہ سے ہوا ہے تو دین میں امتیاز کی رائے شامل ہو گئی اور غیر مقلدین کا دعویٰ غلط ہو گیا کہ ہمارے مذہب کی بنیاد صرف اور صرف وہی پر ہے مجتہدین کی آراء پر نہیں اور منکی شافعی مانگی اور منبلی مذہب کی بنیاد مجتہدین کی آراء پر ہے۔

﴿3﴾ کیا رسول اللہ ﷺ نے کسی حدیث میں فرمایا ہے کہ اپنے مذہب کی بنیاد محمد مبین کی آراء پر رکھ لینا کہ وہ وحی ہوتی ہے اور فقہاء کی آراء پر نہ رکھنا کہ وہ ان کی ذاتی رائے ہوتی ہے؟

﴿4﴾ مسیح جو زمین کی حدیثوں کے بارے میں محدثین کے دو گروہ ہیں ایک صحیح کہنے والا دوسرا ضعیف کہنے والا آپ ان میں سے جس فریق کی رائے کو اختیار کر کے ان حدیثوں کو اپنا مذہب بنائے یا نہ بنائے گا، اور ان پر عمل کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ اپنی یا دوسرے امتیوں کی رائے سے کریں گے یا وحی سے، اگر وحی سے کریں گے تو کیا آپ پر وحی اترتی ہے؟ اور اگر رائے سے فیصلہ کریں گے تو آپ کے مذہب و عمل کی بنیاد رائے پر ہوئی فرق بتادیں کہ اگر آپ اپنی رائے پر عمل کریں تو موصدا اور اگر حق ایک ناجی یعنی امام اعظم کی رائے پر عمل کریں تو مشرک اسی طرح ناجی شافعی ضعیفی حج ناجی کی آراء پر عمل کریں تو وہ مشرک؟

﴿5﴾ ایک جہاویوں پر مسیح کے مسئلہ میں غیر مقلدین کے چار مذہب ہیں:

(۱) غیر مقلد حسین بن محمد انصاری کا مذہب یہ ہے کہ جہاد جہاویوں پر بھی مسیح جائز نہیں

(فتاویٰ علما کے حدیث ج ۱ ص ۱۱۸)

(۲) غیر مقلد جس الحق عظیم آبادی کا مذہب: جہاد جہاویوں پر مسیح جائز ہے غیر جہاد جہاویوں پر مسیح جائز نہیں (عمران المعین ج ۱ ص ۱۸۷)

(۳) غیر مقلد عبدالرحمن مبارکیوری کا اور شیخ اکل فی اکل ابو البرکات احمد کا مذہب یہ لکھا ہے کہ شیعین جہاویوں پر مسیح جائز ہے غیر شیعین یعنی ہر ایک جہاویوں پر مسیح جائز نہیں

(تحفۃ الاسود ج ۱ ص ۲۸۶، فتاویٰ برکات ج ۱ ص ۱۸)

(۴) نواب وحید الرحمن، صادق سیالکوٹی، ڈاکٹر شفیق الرحمن، محمد خالد منیف کا مذہب یہ ہے

کہ ہر قسم کی جہاد پر مسک جائز ہے تو اب وحید الزمان نے صراحت کی ہے کہ ٹخنوں کو یا غیر ٹخنوں اور باقی ہر سر حضرت نے بھی ٹخنوں کو یا غیر ٹخنوں کی قید نہیں لگائی۔

(کنز الدین ص ۵۵) (نزول القرآن ص ۱۰۲) (ملاحذ الرسول ص ۱۰۲) (نماز نبوی ص ۸۷) (ص ۵۷)

آپ لوگوں کو اعتراض ہے کہ قرآن وحدیث ایک ہے انہما چار اور مذاہب چار ایسا کیوں؟ ہمارا بھی سوال یہ ہے کہ غیر مقلدین کا قرآن وحدیث نئی جہاد ایک ہے مسک جو دین کی حدیث بھی ایک لیکن مذاہب چار ہیں ایسا کیوں؟

﴿6﴾ ان چار مذاہب میں سے پہلے والوں نے تو ان حدیثوں کو ماننے سے انکار کر دیا ہے۔ دوسرے مذاہب والوں نے جہاد کی قید لگائی ہے۔ تیسرے مذاہب والوں نے ٹخنوں کی قید لگائی ہے، چوتھے مذاہب والوں نے مسک علی الجور دین میں ہر ایک جہادوں کو بھی شامل کیا ہے، یہ ہر ایک نے دینی سے کہا ہے یا اپنی اپنی رائے سے، مگر دینی سے کہا ہے تو جو دینی آپ لوگوں پر نازل ہوئی ہے وہو راہیں بھی بتا دیں اور اگر رائے سے کہا ہے تو آپ کے مذاہب کی دنیا واپنی یا دوسرے امتوں کے آراء پر ہوئی تو اس سے مذاہب اہل حدیث و حرام ہوا؟

﴿7﴾ ان چار مذاہب میں سے ایک حق مذاہب کون سا ہے اور تین باطل مذاہب کون سے ہیں اور یہ بھی فرمادیں کہ آپ ان کے حق و باطل ہونے کا فیصلہ اپنی رائے سے کریں گے یا دینی سے؟

﴿8﴾ مسک جو دین والی احادیث میں کسی مرفوع یا موقوف حدیث میں رقیق جو دین کا لفظ ہے؟ اگر ہے تو دکھائیں اور اگر نہیں تو آپ ہر ایک جہادوں پر مسک کیوں کرتے ہیں؟

﴿9﴾ کیا رسول اللہ ﷺ نے یا کسی صحابی نے کبھی ہر ایک جہاد پر مسک کیا ہے؟ اگر کیا ہے تو آپ اس عمل کا ثبوت پیش کریں اور اگر رسول اللہ ﷺ اور اصحاب رسول اللہ ﷺ سے ہر ایک جہاد پر مسک کرنا ثابت نہیں تو آپ کیوں کرتے ہیں؟

﴿10﴾ سنت و بدعت کی تعریف کریں پھر بتائیں کہ ہر ایک جہادوں پر مسک کو شرعی حکم اور سنت شریعہ کے طور پر اختیار کرنا بدعت ہے یا نہیں؟

﴿11﴾ اگر نبی پاک ﷺ زبان سے ایک عام لفظ ارشاد فرمائیں تو وہ اپنے عمومی اطلاق کے مطابق اپنے سب افراد کو شامل ہوتا ہے لیکن آپ کا جو عمل حدیث میں بتایا جاتا ہے تو اس کی کوئی متعین صورت ہوتی ہے اسی کو اہل علم یوں کہتے ہیں کہ لفظ میں عموم ہوتا ہے فعل میں عموم نہیں ہوتا احادیث جو زمین میں آپ کا عمل بیان ہوا ہے اس لئے جب تک ہر ایک جہاں پر عمل کرنے کی خارجی عملی صورت بتا نہیں ہو جاتی جب تک آپ کے اس عمل میں ہر ایک جہاں کو شامل کر کے ہر ایک جہاں پر عمل مس کر لئے کی رسول اللہ ﷺ کی طرف نسبت کرنا کیا یہ رسول اللہ ﷺ پر چھوٹ نہیں؟

﴿12﴾ ہر ایک جہاں پر مس سوزوں پر مس سے ایک حد تک ہے اس لئے ہر ایک جہاں پر مس کے کاٹمین مس علی النکین پر قیاس نہ کریں بلکہ اپنے دعویٰ کے مطابق خالص حدیث سے ہر ایک جہاں پر مس کی متعلق مندرجہ ذیل احکام بت فرمائیں:

- ہر ایک جہاں پر مس کی مدت مسافر اور مقیم کے لئے کتنی ہے؟
- مدت مس کب شروع ہوگی؟
- مس جہاں کے کتنے اور کون سے حصہ پر کرتا ہے؟
- ہر ایک جہاں پر مس کی صحت کیلئے شرائط کیا ہیں؟
- غسل جنابت کے وقت جہاں اتار دے یا پہنچے ہے شرعی حکم کیا ہے؟
- ایک جہاں یا دونوں اتار جائیں تو مس باطل ہو جائے گا یا نہیں؟

تمت بالخیر والحمد لله رب العالمین

۱۴ محرم الحرام ۱۴۲۲ھ